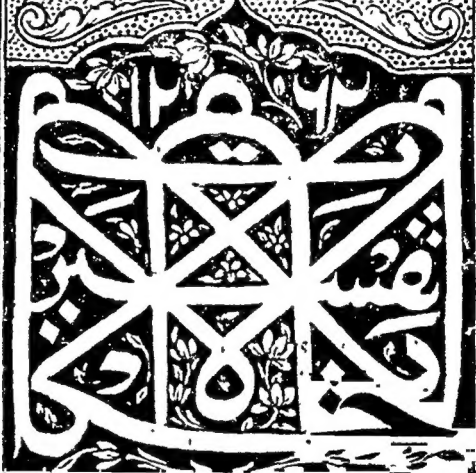


مرد در روضه الاصباء در بیان صفات اصفی صلی الله علیه و آله می فرماید که در دیگر انکه روضه ابرار
ترحم که مبنی از ذل افروز است بغیر و مسکن و سایر مصارف آن میدهند و حق که در طوطی آن از غنیمتی که ماه
بطریق و خوشتر نصیب یار کرده و اکنون که در غنیمت از آن منقطع گشته و طوطی از طوطی و بجز
که از زکوة یار است و میزند و انزال است بعلما که انبیا دیگر در ثبوت این خصیصه با وی شرکت مستحق
و نیز اقبال در نزد آنکه صدوق از طوطی بر آن حضرت صلی الله علیه و آله و سلم است و بر آن است یا بجز و اصل نزد خدا
آن است که بر آن سرور و رام است و بر آن او حرام نیست

و هم در روضه الاصباء می آید که از امامت مجتبی علیه السلام گفت که در روز قیامت حالیم حاضر بودیم و در میان
آنحضرت و امام علیه السلام بود و الا قدی از شما که بغیر علی الاکبر و سلم مقداری از آن تناول فرمود و آن بعد از آن بعد از آن
که بگوید من گفتیم که دست پیغمبر را در مکن و دست از وی بپوشی من تمام آن را گرفتم و مقداری از آن بپوشید
بعد از آن از ترس و فرمود او طاعتی در حق آن حضرت در غایت عز و کرامت خود که سنگی و دروغ با هم جمع
من گفتیم یا رسول الله اگر از آن حضرت چیزی بپوشید و گوید اینست خدا حرام را دروغ حرام
آن الکذیب یکتب کذباً حتی یلیق الکذبین کذبته

حسبى الله لا اله الا هو عليه توكلت هو الغنى العظيم

الحمد لله کہ چوبہی رمضان شریف کو سترہ ہجری میں مکتب تنظیمات مسماۃ



ساتھ ہی تصحیح اور تحشی مصنف نے الوصف السامی من الوہبی جافظ عبد العالی صنایع انجمنی ظلمہ العالی

بیچ مطبعہ علم واقع محلہ نہرہ اہتمام حبیب علی اور حبیب تہسبی

صفحہ	فہرست کتب ابواب و فصول آیات الاحکام	صفحہ	فہرست کتب ابواب و فصول آیات الاحکام	صفحہ	فہرست کتب ابواب و فصول آیات الاحکام
۲	کتاب لایمان	۲۴	فصل صحابہ کے فضل کا بیان	۳۹	فصل یتیم کا بیان
۶	فصل ملائکہ کی عصمت کا بیان	۲۵	فصل شیخین کی خلافت	۴۲	فصل حیض کا بیان
۷	فصل پیغمبر کی فضیلت کا بیان	۲۶	فصل پیغمبروں سے ایک جہتی اور باقی دوزخی کا بیان	۴۴	فصل خنثی کی مصیبت چہرہ
۱۰	فصل مطہرات کی حیثیت	۲۷	فصل یشاق کی حثیت	۴۵	کتاب الصلوٰۃ
۱۳	فصل صواب ہو کر اور زوال	۲۸	فصل اللہ سے نڈر رہنا	۴۶	فصل اذان کا شروع ہونا
۱۵	فصل شفاعت	۲۹	فصل شریعت کی تہذیب کرنا	۴۸	فصل شروط نماز
۱۶	فصل حیثیت اعراف	۳۰	فصل تکلیف مالا یطاق	۴۹	فصل سرعوت
۱۷	فصل اولاد و کفار اور مرمن	۳۱	فصل علم چہابی کا بیان	۵۰	فصل استقبال قبلہ
۱۸	فصل صراط کا بیان	۳۲	فصل امر کا واجب ہونا	۵۱	فصل مسافات نماز
۱۹	فصل جوح کوثر کا بیان	۳۳	فصل وحی کی تفصیل	۵۲	فصل نوافل میں سے ہونا
۲۰	فصل یاسکا ایمان نہ ہونا	۳۴	فصل حسن کی ایمان کا نفع	۵۳	فصل صلوٰۃ الاستسقاء
۲۱	فصل مشرک کا بخشش نہ ہونا	۳۵	کتاب الطہارۃ	۵۴	فصل نماز قضا
۲۲	فصل اولی الامر کی عتد	۳۶	فصل وضو و ٹہنی کا بیان	۵۵	فصل سجدہ تلاوت
۲۳	فصل حجت اجماع	۳۷	فصل مسند کریم وضو کا بیان	۵۶	فصل نماز ریض
۲۴	فصل قیاس کا بیان	۳۸	فصل غسل کا بیان		
۲۵	فصل مناقب ازواج				

۵۷	فضل سجدہ رکوع تلاوت کی قائم مقام ہوتا ہے	۷۲	باب الاختکاف	۹۲	فصل نکاح کر لفظ نکاح سے پہلے ہوتا ہے
۵۸	فضل نماز مسافر	۷۳	کتاب الحج	۹۳	فصل محرمات کا بیان
۵۹	فضل نماز جمعہ	۷۴	فضل کعبہ کی تعظیم	۱۰۰	باب الولی
۶۰	فضل صلوة العید	۷۵	فضل حج کا بیان	۱۰۱	باب المهر
۶۱	فضل صلوة الخوف	۷۶	فضل حج کی قضا کا بیان	۱۰۲	فصل متعہ کا بیان
۶۲	فضل خوف کی بنا پر ایچا	۷۷	فضل طواف زیارتہ	۱۰۶	فصل قبیح کی نکاح کا بیان
۶۳	کتاب الجنائز	۷۸	فصل حلف مقام کے دو گانہ پر ہنی کا بیان	۱۰۷	باب العدل
۶۴	فضل نمازہ جنازہ	۷۹	فصل سعی بنین الصفاۃ	۱۰۸	فصل نوبت بخش منی کا بیان
۶۵	باب الشہید	۸۰	فضل عمرہ کا بیان	۱۰۹	کتاب الرضاع
۶۶	فضل صلوة فی الکعبہ	۸۱	فضل حلق کا شرط ہونا	۱۱۰	کتاب الطلاق
۶۷	فضل الزکوۃ	۸۲	فصل احرام من صید ہونا	۱۱۱	فصل غنیمہ کا بیان
۶۸	فضل چاندی کی بی شکات	۸۳	فضل متعہ کا بیان	۱۱۲	فصل عورت خجیر کی طلاق
۶۹	فضل تجارت کی زکوۃ	۸۴	فضل ای رقلاند کی مشرو	۱۱۳	فصل طلاق بیعی کا بیان
۷۰	فضل زکوۃ خارج	۸۵	فضل بیعی بی عیب ہونا	۱۱۴	باب الرجعت
۷۱	فضل مصارف زکوۃ	۸۶	فضل جنابات	۱۱۵	باب لا یداع
۷۲	فضل زکوۃ لینا اور عادینا	۸۷	فضل احصار کا بیان	۱۱۶	باب الخلع
۷۳	کتاب الصوم	۸۸	کتاب النکاح	۱۱۷	باب الظہار

۱۱۹	باب اللعان	۱۴۴	فصل چہاں کی مرض میں بیگانہ	۱۴۴	کتاب الوکالت
۱۲۱	باب جمع العداۃ	۱۴۵	فصل کافرون کی گواہی اور درخت کا بیج کا بیان	۱۴۵	کتاب المکاتیب
۱۲۲	فصل بیوہ کی عدت	۱۴۸	فصل لوٹ باٹنی کا بیان	۱۴۸	کتاب الاکرام
۱۲۵	فصل غیر دخول کی عدت	۱۵۰	فصل استیمان	۱۵۰	کتاب المحرمات
۱۲۶	فصل آریہ اور حاملہ کی عدت	۱۵۱	فصل حنزہ	۱۵۱	فصل البلوغ
۱۲۷	باب النسب	۱۵۲	باب المرتدا	۱۵۲	کتاب الغصب
۱۲۸	باب النفقہ والکسوف	۱۵۳	باب البغاة	۱۵۳	کتاب الفسۃ
۱۲۹	فصل مطلقاً تک نفقہ	۱۵۴	کتاب القیظ	۱۵۴	کتاب الذبايح
۱۳۰	کتاب العتاق	۱۵۵	کتاب الشریکۃ	۱۵۵	کتاب الاصلحی
۱۳۱	کتاب الایمان	۱۵۶	کتاب البیوع	۱۵۶	کتاب الکراہۃ
۱۳۲	فصل حلف بالقول	۱۵۷	باب بیع فاسد	۱۵۷	فصل ستر عورت
۱۳۳	کتاب الحدود والقتل	۱۵۸	باب الربوا	۱۵۸	کتاب الاشربہ
۱۳۴	فصل حد زنا	۱۵۹	باب بیع سلم	۱۵۹	کتاب الجنایات
۱۳۵	کتاب السرقة	۱۶۰	کتاب الشہادۃ	۱۶۰	باب القصاص
۱۳۶	باب قطاع الطريق	۱۶۱	کتاب الدعوی	۱۶۱	کتاب الوصایا
۱۳۷	کتاب الجہاد	۱۶۲	کتاب الصلح	۱۶۲	کتاب المیزان
۱۳۸	فصل چہاں کی مرض میں بیگانہ	۱۶۳	کتاب الاجازۃ	۱۶۳	المتفرقات



عدد و نبوا اللہ احد اللہ الصمد لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفو احد و علی علی رسولہ الاحمد
 بیہ الامجد محمد بن المبعوث الی الاحمر والاسود و علی آلہ و اہل بیتہ و صحابہ الہادین الر
 جد و تنہا کی کہتا ہی سیکین پچھان حبیب علی کہ مدت سی واسطی نفع براور ان بنی کم علمو
 سیرمی دل میں آتا ہوا کہ ترجمہ تفسیر احمد کیا کہ اس میں صرف آیات احکام کی تفسیر موافق مذہب
 تفسیر کی ہی اور نزدیک تمام عالموں کی بہت معتبر اور مقبول اور معمول اور روزنامیں کیا جا
 و بعضی فائدہ اور ہی تفاسیر و نسخی مثل الکلیل اور یقینا و اور مداریک اور موضح القرآن وغیرہ
 سپر زیادہ ہووین اور دلیلین اصول فقہ کی اور فوائد عربیت وغیرہ کی بالکل سہج و سہج و سہج
 مذابعد تلاش بسیا اور شخص بشیار کی حافظ قرآن ماحی مر اسم مدع و طغیان کی کہ مقبول
 رکاہ ایر و مجمع نجلت بلند نامی حافظ عبد العلی نگرانی کو کہ بلا واسطہ شاگرد حضرت استاد
 بالکل عالم فقہ و تفسیر مختصر مضامین و پذیر منبع فضل و کمال مورد مرحم از و متعال مابعد حدیث
 تفسیر جامع تحریر و تقریر سیرینت رسول محبت آل رسول مرجع علم و فضلا رئیس الاثقیاء و صلحا
 و رفقا کابین اعلیٰ مفسرین و محدثین مؤید بنائیدات ازلی مابعد نکات خفی و جلی مؤلانا و مقصد
 و بوی سید النور علی صاحب ظلہ العالی رئیس المستشرقین کے پیر لائق اس خدمت پاکر تکلیف

ص ۲
 ۶۲

جنتی ہیں مردین غورت اور غیر محصور ہیں زمین چار فرشتی مقرب ہیں جبریل اور میکائیل اور
اسرافیل اور عزرائیل اور جو انبار کتبہ ہیں اور ترین ہیں سب حق ہیں توریہ موسیٰ پھیل عیسیٰ زبور
داؤد برقرقان محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پراور صحیفہ ہیں سب شریعت اور تری اور قیس اور شری
اور دین آدم پراور دس اسمعیم پراور بعضوں نے کہا ہی کہ آدم پندین اور تری اسمعیم ہی
میں صحیفہ اور روح جا کہ سب پندین پندین خدای کی ہیں جس کی ہو فقط موسیٰ پراور ابراہیم
فقط عیسیٰ کہتے ہیں بعضی حدیث میں ایک لاکھ چوبیس ہزار اور بعض میں دوا لاکھ چوبیس ہزار کی سی پر ہر
کہ دوا کی عدد کو منحصر کر کے بل معقد ہو کہ جنتی شخص کو مستعالیٰ فی خلق میں احکام پہنچانی کی گئی
پہنچا ہی حق ہیں لفظ میں کو جمع نہ کر سالم لانا دلیل کہ سب ہی مرد جو تونین کوئی ہی نہ ہوا
یہی ل شیک ہی اور بعضی قائل ہیں چارچوبین بنی تین خواہ اسارا یوحنا ندان حضرت موسیٰ
علیہ السلام بہ ضیف ایسی ہی کہا ہی تفسیر احمد میں **قوله تعالى لا اله الا الله**
هو الحق القیوم لا تاخذ سنه ولا نوم له ما فی السموات وما فی
الارض مرکز الذی یستع عندہ الا اذنه یعلم ما بین ایدہم
وما خلفهم ولا یحیطون بشئ من عجلۃ الا كما شاء وسع کرسیه
السموات والارض ولا یؤده حفظهما وهو العلی العظیم
اللہ او سکی سوا سکی بندگی نہیں جتنا ہی سکا ہما منی والا بنین بکونی او سکو انکہ
نہیند اوسی کا ہی جو کچہ آسمان اور زمین میں ہی کون ایسا ہی کہ سفارش کری ادکی
نکر او سکی اذن سی جانتا ہی جو خلق کی رو برو اور پٹہ پچی اور یہ نہیں کہہ سکتی او سکی علم نہ
کچہ مگر جو وہ چا کجائش ہی او سکی کرسی میں آسمان اور زمین کو اور شکایت نہیں او
ہما منی سی اور وہی ہی اور سب سی بڑا ہے اس آیت سی بارہ سکی معلوم اللہ لا اله الا

الوہیت اور توحید حقانی کی انھی سی حیات ابدی القیوم سی مستقل ہونا اور نہ محتاج غیر کا
 کسکی علم میں ناسخ و دوسری پاک ہونا اور اسکا صفات حد و ثبوت نہایت سی کہ ما فی السموات والارض
 ملکیت اور جبریان حکم اور تصرف اور بنی شریک ہونا منہ الہی ہی و سکی عظمت ان اور
 ربوبیت اور شفاعت ہونا کفار کی لٹی اور ہونا مسلمانوں کی لٹی بعد حکم اللہ کی تعلیم سی
 کمال علم لایحیطون سی عاجز ہونا خلق کا او سکی علم اور یافت سی اور دلیل اس بات پر کہ
 او سکو علم قائم بالذات ہی نہ جیسی کہ معتزلہ کہتی ہیں کہ وہ عالم بلا علم سی الا بما شاہی
 مشیت اور ارادت او سکی وسیع کر سید سی گہیر لیتا او سکی ملک اور قدرت کا سب چیز کو دلا
 یودہ ہسی پیدا کرنا او سکا سب اشیا کو بغیر آلات کی ہو اعلیٰ العظیم سی برتر ہونا او سکا
 سب سی اور باہر ہونا او سکا وہم سی گویا او سکا ترجمہ یہہ ہی مع ای برتر از خیال و قیاس
 گمان وہم قول او سکا وسیع کر سید السموات والارض مراد کرسی سی علم سی یا قدرت مجاز ای عرش یا
 یا ایک جسم کبیری عرش کی پاس جیسا کہ حدیث میں ہے ساتون آسمان اور ساتون زمین
 کی الی مثل ایک چلی کی ہین جنبل میں اور بڑی عرش کی کرسی جیسی کی بڑی اس جنبل ہی چلی
 ایسا ہی تفسیر احمدی اور مضیاد ہی قولہ تعالیٰ لَوْ كَانَ فِیْهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ
 لَفَسَدَتَا فَجاءت آسمان اور زمین معبود وغیر خدا کی جانی رہتی تو وہ یہ آیت بعد پہل
 اللہ کی توحید پر ہر کون فی اسکی بیان میں بہت کچھ لکھا ہی اور سعد الدین نقض ازانی
 شرح عقائد نفسیہ میں خوب وجہ اسکی شرح کی ہی جو چاہی وہاں دیکھ لی اور کلین
 ہی کہ یہہ دلیل عقلی قطع سی او سکی وحدانیت پر قولہ تعالیٰ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَكُنَّا
 كُلٌّ نَقِیْصٌ هَذَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ
 أَجْمَعِينَ ۝ اکر ہم چاہتی تو دینی ہر جگہ سو جہہ اپنی راہ کی لیکن ہشک بڑی

این عبارت در تفسیر
 آیت ۱۰۱ سوره اعراف
 مذکور است

کہی بات کہ مجھ کو بہرہ دینے جو نبی اور آدمیوں کی کہتی ہے اس آیت کو جہاں کہیں
 بندہ کو صلح ہی وہ اللہ کے رسول ہے اس پر مردود ہوا قول معتزلہ کا کہ اللہ جو اصل کی
 ہیں اور تخصیص ہی جن اور کچھ کہہ دینے کی کی معلوم ہوا فرشتے اور ان کا منہ ہی کہ جنہم کو پچھا
 معصوم ہیں یہی تفسیر احمدی میں اور کلامانہ کی عصمت کا بیان کی مذکور ہو گا انشاء اللہ
 تَعَالٰی قَوْلَهُ تَعَالٰی اِنْ تَكْفُرُوْا فَاِنَّ اللّٰهَ عَزَّ وَجَلَّ يَكْفِيْكُمْ عَذَابًا
 الْكَفْرُ لَوْ اَنَّ لَكُمْ مِنْ اٰیٰتِ الْكِتٰبِ اِلَّا سُوْرَةُ اٰلِ اِمْرَانَ لَكُنْتُمْ عَنْهَا ضَالّٰتٍ
 تباری اور سپہ نہیں کرتا اپنی بندو کی منکری اور کفر مانو گی تو وہ پسند کرے گا تمہارا
 ف اکلیل میں کہ اس آیت سے مستنبط ہوا کہ سب طاعات سے اللہ تعالیٰ رضی ہی اور
 نہیں اور تفسیر حیرت میں کہ یہ مسئلہ علم کلام کا بڑی عقائد دینیہ میں سے لیکن خیر اور شر کا جانب الہی
 ہوتا اس آیت سے نہیں بوجہا تا ہی اور دلائل سنائی ہی معتزلہ کہتی ہیں کہ خیر اللہ کی جانب
 اور شر شیطان کی جانب سے ہی اہل سنت کہتی ہیں کہ سب اس کی مشیت اور تقدیر سے
 پر او کی امر اور رضا سے نہیں اور معتزلہ قائل ہیں کہ نہ اپنی افعال خالق ہیں اہل سنت
 ہیں کہ بندہ کی فعل اللہ کی مخلوق ہیں طر فین سے لائل کتب کلامیہ میں مذکور ہیں اور معتزلہ
 یہ قول اللہ کا دلیل ہی اہل سنت کی وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُوْنَ یعنی اللہ نے تم کو پیدا کیا اور
 تمہاری اعمال کو طاعت ہوں یا معصیت اس میں ایک اور فائدہ ہی کہ جس طرح اللہ اعمال
 خالق ہی ایسی ہی بندہ اعمال کا کاسب ہی ایسی کہ جبر یہ کہتی ہیں کہ بندہ کو کو اختیار
 نہیں ہی اپنی کاموں میں سب اللہ کرتا ہی اور تقدیر یہ کہتی ہیں کہ اعمال میں ہرگز دخل نہیں ہی
 سب بندہ ہی ہی ہوتا ہی قَوْلَهُ تَعَالٰی وَجْهٌ يُّصَدِّقُ نَاصِرَةٌ اِلٰی بَرِّهَا
 نَاطِقٌ وَوَجْهٌ يُّصَدِّقُ نَاطِقٌ اَنْ يُّفْعَلَ بِهَا فَاَوْقَرَةٌ ت كتی منہ

یہاں کہیں کہیں
 اللہ تعالیٰ کے
 حکم سے
 ہرگز دخل نہیں

یہاں کہیں کہیں
 اللہ تعالیٰ کے
 حکم سے
 ہرگز دخل نہیں

تازی ہیں اپنی رب کی طرف دیکھتی اور کتنی اوسد لیا اور اس میں خیال میں ہیں کہ
 اون پر وہ ہر وی جس سی مکر ٹوٹی ہے تنسیہ احمد میں اس آیت سی اہل سنت
 مشک کیا ہی کہ اللہ کا دیدار آخرت میں مسلمانوں کے لئے ہوگا کافر و کفر کی نصیب میں
 نہیں جس کے اسلام ہر وی انی کہا ہی کہ بہت محکم ہی سچ حق ثبوت دیدار خدا
 واجب ہر مسلمان کو کہ اوس پر اعتقاد کری اور کیفیت دیدار کہ کس طرح اور کیسی ہوگا
 اوس کا علم اللہ ہی کو ہی اور دیدار ہی موافق مراتب کی ہوگا بعضی صہجہ اور شام
 دیکھیں گی بعضی ہفتہ میں ایک بار بعضی مہینے میں ایک بار بعضی سال میں ایک بار بعضی فقط
 ایک ہی مرتبہ فضل جو بتیں کہ قرآن شریف کی احکام میں ہیں اور کتابیان یہہ
 فصل بلائکہ کی عصمت بیان میں ہی اور بشر کی فضیلت کا قولہ **تَعَالَى**
وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ لَا يَسْبِقُونَهُ الْقَوْلُ
وَهُوَ يَافَعُونَ کہی ہیں کہ خدا کی فرزند ہیں پاک ہی اللہ اس بہتان سی ملکہ
 بتن نزدیکی میں ہستی نہیں کرتی اور ہی اپنی قول کی اوسکی حکم چلتی ہیں **فَخَرَجَهُ**
مِنْ دَارِهِمْ اللہ کی بنیان کہی ہی او کی رد میں یہہ آیت انی اور ہی مضمون اور مقام میں
 ہی قولہ **تَعَالَى لَا يَسْبِقُونَهُ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ وَلَا يَسْبِقُونَهُ الْقَوْلُ**
وَهُوَ يَافَعُونَ اللہ ما احرہم وفعلا صا یفعلون ان اتون فرشتوں
 عصمت شہید ہوتی ہی اور رب علما ہی او کی عصمت پر متفق ہیں اور ہار و شام و رات
 کی باب میں کہی ہیں کہ وہ فرشتے ہیں نہ اوسنی کفر ہو نہ کبیر کو کو کفر سکھاتی ہی اور
 کہی ہی کہ ہم تو آزمائی کو ہیں تو مت کافر ہو اور ابیس کی باب میں کہی ہیں
 کہ وہ جن بہا فرشتوں کی پائیں ملیں سی ملائکہ میں لگا گیا اور اہل سنت بشر کو فضل

دوسری اور تیسری اور چوتھی اور پانچویں اور

شہید ہوتی ہی اور

جانتی ہیں ملائکہ سی اور معجزہ ملائکہ کو طرفین کی دلیل علم کلام میں مذکور ہی یہ ہے
تفسیر احمد بکا قولہ **قَالَ اللَّهُ أَصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ**
وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ذکرِ ائمة بعضہا من بعض است خدا کی برگزیدہ کیا
آدم کو اور نوح کو اور ابراہیم اور عمران کو آل کو تمام عالم سی و دونوں ایک ہی رتبہ ہیں
ایک دوسری کجی ہیں و صاحب اکیل فی استدلال کیا ہی اس آیت سی کہ سب
پیغمبر فرشتوں سی افضل ہیں اور تفسیر احمدی میں ہی کہ ایسی معلوم ہوا کہ بشیر فرشتوں
افضل ہیں اور مفصل یہ ہے کہ رسول بشر کی افضل ہیں رسول ملائکہ سی اور رسول
ملائکہ ہی افضل ہیں عامۃ بشیر افضل ہیں عامۃ ملائکہ اور ایک مسئلہ اور
کفار و کفری کلام میں درست ہیں جس طرح پر اعتبار کہی ہوں **فَضْلُ سَعْدِ بْنِ**
عَلِيٍّ وَسَلْمِ بْنِ فَضِيلٍ کا اور ختم نبوت کا اور اجتہاد کا بیان ہی **قَوْلُهُ تَعَالَى**
أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحَدَّثْتُكُمْ لَكُمْ
رَسُولًا مَوْصِدًا قُلُوبَكُمْ لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ کہ **وَلَقَدْ صَرَّفْنَا**
أَخَذَ تَعَالَىٰ ذِكْرُكُمْ أَصْرًا قَالُوا أَقْرَبُ نَاقَالُ فَاشْهَدُوا وانا معکم
مِنَ الشَّاهِدِينَ است اور جب لیا اللہ اقرار بنیو کا کہ کچھ معنی نکو و پاکتا باد علم پر
آوی تم پاس کوئی رسول کہ سچ بناوی منہا سی پاس والی کو تو او سپر ایمان لاؤ کی
اور او سکی مدد کر کی فرمایا کہ تم اقرار کیا او س بشر پر لیا میرا ذمہ بولی جہنی اقرار
کیا فرمایا تو اب شاہد ہو اور میں ہی منہا سی ساہتہ شاہد ہوں و مدارک نیز
لظاہر یہ وعدہ سب بنیو سی ہی پر او کی اولاد سی مراد ہی اور تفسیر احمدی میں ہی
لہ اس آیت سی صریح معلوم ہوا کہ حضرت سب پیغمبروں سی افضل ہیں کیونکہ اللہ فی

تفسیر احمدی میں مذکور ہے کہ

تفسیر احمدی میں مذکور ہے کہ

دوسری کتب میں

میں

میں

بیمبر منشی لیا حضرت کی ایمان اور مددکاری پر اور ایمان لانا نبی کا
 حضرت پر مندرجہ ہی حضرت کی فضیلت کا قول ہے کہ **كُنْ حَسْبُكَ خَيْرٌ أَمَّا**
أَمْرُ حَسْبُ النَّاسِ تَأْخِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَسْتَكْبِرُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ لَوْ مَوْعِنَ
بِاللَّهِ نہ تم ہو بہتر سب امتوں سے جو پیدا ہوئی ہیں لوگوں میں حکم کرتی ہو پسند بات پر
 اور منع کرتی ہو تا پسند سی اور ایمان لائی ہو اس پر کلیل میں ہی کہ اس آیت سے معلوم
 کہ یہ امت اور امتوں سے افضل ہی اور سب امت میں سے صحابہ افضل ہیں اور پیغمبر صلی اللہ
 علیہ وسلم سب سے افضل ہیں کیونکہ امت کے شرف نبی کی شرف سے ہوتی ہے
 تفسیر احمد میں ہی کہ فخر الاسلام نزدیکی فی اس آیت سے استنباط کیا ہی کہ اس
 اجماع حتمہ ہی اور اجماع کا بیان آویکا انشاء اللہ **قوله تعالى مَا كَانَ حِجَابُ**
أَبَا أَحَدٍ مِّنْ رَّبِّ جَالِكًا وَلَكِن مَّسْئُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ
بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا نہ محمد باب نہیں کسیکا تمہاری ضرورت میں لیکن رسول اللہ کا
 اور ہر سب نبیوں پر اور ہی اسد سب چیز جانتا نہ زیب بنت حجب زید جانا
 کی کھاح میں نہیں اور زید بن حارثہ کو حضرت بیٹا کہتی ہی جب زید بن زیب کو طواف
 دی اونی حضرت فی کھاح کیا کھاح سنسنی ہی کہ آپ ہی بیٹی کی جو رو کو حرام کہتی ہیں
 اور آپ ہی اوسکو کھاح میں لائی ہیں اللہ تعالیٰ فی اوکی رو میں فرمایا کہ محمد حقیقت
 تم مردوں میں سے کسیکا باب نہیں ہی تو زید کا باب ہو اور زیب اوسکی بیٹی کی جو
 کہلاوی آس سے معلوم ہو کہ ہمارے ہی نبوت تمام ہوئی بعد اُنکی کوئی نبی نہ ہوگا اور عیسیٰ
 اور زین کی آپ ہی کی شریعت پر عمل کریں کی یہ خلاصہ تفسیر احزاب کا **قوله تعالى**
إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ

وَلَا تَكُنْ لِلْخَاشِعِينَ خَصِيماً وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ جَفُورًا الرَّحِيمُ وَلَا تَحْزَنْ
عَلَى الَّذِينَ يَخْتَلِفُونَ فِي الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ كَاخَوَانًا إِنَّمَا يَتَسَحَّوْنَ
مِنَ النَّاسِ سِرًّا وَلَئِنْ كُنْتُمْ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَهُوَ يَكْتُبُ لَكُمْ مَالًا لَا يُرِضِي
مِنَ الْقَوْلِ وَكَارِ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مِحْطَاتٍ وَأَتَانِي بِكِتَابٍ سَجِيٍّ كَتَبَ تَوَاضَعًا
كَرِيٍّ لَوْ كُنْتُمْ مِنْ جُوسُجَاوِي تَحْكُمُ اللَّهُ أَوْ تَوَمَّتْ هُوْدُ غَا بَارُونَ كِي طَرْفِي جَهَنَّمِي وَالَا
أَوْ بَحْشُو اللَّهِ سِي بَشِكَا لَشَحْشِي وَالَا هَرَبَانِ أَوْ زَمْتِ جَهَنَّمِ أَوْ لِي طَرْفِ سِي جَوَانِحِي هَمَز
وَعَا بَارِي كَرِهِي هِنِ اللَّهُ كَوْشِ هِنِ أَتَا جَوْ كُوْنِي هُوْدُ غَا بَارُ كَنَهْ كَارِ جِهَنَّمِي هِنِ لَوْ كُوْنِي
أَوْ هِنِ جِهَنَّمِي اللَّهُ سِي أَوْ رُوْهْ أَوْ لِي سَابَهْ هِي جِبْ أَلَكُوْ ثَرَاتِي هِنِ جِسْ بَاتِ سِي وَدَرَا
هِنِ أَوْ رَجَوْ كَرِي هِنِ اللَّهُ كِي قَابُوْمِي هِي وَفِ مَوْضِعِ الْقَرَامِي هِي كِهْ بَهْ أُولِ
أَوْ آخِرِ كِي آيْتِ هِنِ ذَكَرِي هِي أَلِكِ قَصَهْ كَا حَضَرْتِ كِي وَفْتِ هِنِ أَلِكِ نَضَارِي كِي نَبَهْ
آيْتِ هِنِ هَرِي كَمِ هُوْ جِكُو تَلَا شِ كِي تَوَاتِي كَا خَطَا دِي كَسَا أَلِكِ شَخْصِ كِي كِهْ تَكَا وَكَا
نَامِ طَعْمِ بِنِ أَيْرُقِ تَهَا دَوَانِ جَهَا دَالِيَا تُوْنَهْ بَانِي وَهْ خَطَا كِي دِي كِهْ أَلِكِ هُوْدِي كِهْ تَكِ
زِيْدِ نَامِ دَوَانِ بَانِي أَوْ سِ هُوْدِي نِي كِهْ كِهْ مَجْكُو طَعْمِ نِي سِرِ دِي طَعْمِ نِي كِهْ مِيْنِ بَرِ هُونِ جَوْرِ
وَهِي هِي طَعْمِ كِي قَوْمِ نِي رَاتِ مَشُورْتِ كِي كِهْ هِمِ حَضَرْتِ كِي بَاسِ بَلَكُو كُوْ هِي هِنِ كِي طَعْمِ بَرِي
تُو حَضَرْتِ هَارِي جَايْتِ كَرِيْنِ كِي أَوْ رِي هُوْدِي جَوْرِ بَرِي كَا صَحْ كُوْ هِي كِيَا اللَّهُ تَعَالَى حَضَرْتِ
خَبَرِ دَارِ كُوْ دِيَا فِي الْحَقِيقَةِ جَوْرِ هِي طَعْمِ أَوْ تَفْسِيْرِ أَحْمَدِيْنِ هِي كِهْ سَلَقِ مِيْنِ سَلَقِ قَضَا دِيَا جِي كِي جَهَا
مَدَارِ كِي دُوْ مَسْأَلَهْ وَزَدِ كَرِيْ هِنِ أَلِكِ يَهْ كِهْ حَضَرْتِ كِي حَقِ مِيْنِ جَهَا جَانِهْ هِي أَوْ رِي جَاهِلِ كِهْ
مُسْتَفِيْدِ هُوْ كِيُوْنِي شَخْ اَبُوْ سَمُورِ أَوْ سِي مَعْنِي لَكِي هِي كِي جَوْرِ اِهَامِ كَرِي اَتَجِدُهْ سَبَبِ فَكَارِ كِي فِي اَصُولِ
لَوْ حَقِ كِي اَجْهَادِ مِيْنِ اِخْتِلَافِ بَعْضِي جَانِهْ كَرِهِي هِنِ بَعْضِي هِنِ سَاَزَمْتِ يَهْ كِهْ آيْتِ مَرَقَدِ مَرَزِ

انتظار وحی کی مقرر ہوتی مگر وحی آتی تو بہتر و درندہ انتظار کی بعد جس وقت کی فوت مصلحت ہو سکتا
اندیشہ ہوتا اجتہاد فرمائی جو صواب ہو تا تو بہتر ہوتا اور جو خطا ہو تا تو اسے توبہ فرمائی تھی
بلکہ وحی آتی جب کلمہ قہمی ہوتا بخلاف اور مجتہدوں کی کہ وہ اپنی خطا پر ابدال اللہ بہتر ہوتی
ہیں و سر یہی کہ کلام معنی قائم بالذات کو کہتی ہیں کہ نہ کہ وہ مکتوب مالا یرضی من القول تدبر کا قول
نام رکھا اس مسئلہ میں بھی اختلاف ہیں جاری اور مختصر کہ کلام نفسی کا انکار کرتی ہیں
سی خلیق ان کی قائل ہیں اور جب آیہ سی کلام نفسی نہیں بوجہ کیا ممکن ہو کہ او سکویا شدنی
طرف تدبیر کی وہاں بھی کلام نفسی ثابت کریں اس مسئلہ کی تحقیقات کتب کلامیہ میں
فصل معراج کی حقیقت کا بیان بقولہ تعالیٰ سُبْحَانَ الَّذِیْ اَسْرٰی بِعَبْدِہٖ
لَیْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِلَی الْمَسْجِدِ الْاَقْصٰی الَّذِیْ بَارَکَ کَافَحُوْہُ لَئِنْ کُنَّ
مِّنْ اٰیٰتِنَا اِنَّہٗ ہُوَ السَّمِیْعُ الْبَصِیْرُ ت پاک ذات ہی جولی گیا انہی پر
راتی رات ادب والی مسجد سی برلی مسجد تک حسین ہمینی خوبیان کہہ ہیں کہ دیکھا
او سکویا پنی قدرت کا نمونہ وہی ہی سنا دیکھا **ف** تفسیر احمد میں ہی کہ اس آیت ہی
بیت المقدس تک ثابت ہوئی ہی اس ہی اہل سنت کہتی ہیں کہ مسجد قہمی تک معراج
قطعی ہی ان سی ثابت ہی اور آسمان دنیا تک خبر مشہور سی ثابت اور آسمانوں تک
احادیث سی ثابت ہی پہلی کا منکر کافر و دوسری کا منکر بدعتی گمراہ پیغمبری کا فاسق
کہتی ہیں کہ معراج بیع الاول میں ہی اور بعضی کہتی ہیں کہ بیع الاخرین اور بعضی رمضان
قائل ہیں اور بعضی شوال کی صحیح یہ ہی کہ رجب کی سائیسویں رات کو پیغمبری ہی
بارہویں برس میں ہجرت کی قبل اور اختلاف ہے کہ معراج خواب میں ہی یا بیدار میں
بروح ہی یا مجسم صحیح یہ ہی کہ بیدار میں ہی مجسم روح ہی ہی اہل سنت کا

آیہ بجان کنی
پیغمبر عین جبر
معراج

اعتقاد جو فقط معراج روح کا قائل ہو یا خواب کا وہ گمراہ فاسق ہی اور حکما بالکلیہ
انکار کرتی ہیں اس جہت سے کہ آسمان میں کوئی نزدیک غرق النیام منع ہی کی بجائے
عید کا رسم ہے **قوله تعالى** وَالْحَمْدُ إِذَا هَوَّيْ مَا صَعَلَ صَاحِبُكُمْ وَمَا اعَوَّ
وَمَا يَطْوِي عِرَاقُهَا إِنَّ هُوَ إِلَّا نُوحِي عِلْمَهُ شَدِيدُ الْعُقُومِ
ذُو مِرْقٍ فَاسْتَوِي وَهُوَ يَكْفِيهِ الرِّقَابُ عَلَى طَرْدِي قَدَالِي فَكَانَ قَائِمًا
قُوسَيْنِ أَوْ أَذْنِي قَائِمًا حَتَّى الْبَحْبُوحِ مَا أَوْحَى مَا كَذَابُ الْعُقُودِ مَا سَرَّ
أَقَامُوا وَنَهَى عَلَى مَا يَرَى وَلَقَدْ مَرَّاهُ نَزْلَةً أُخْرَى عِنْدَ سِدْرَةِ مَرْوَةٍ
الْمُنْتَهَى عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى إِذْ يَخِيشُ الْيَسْدُ مِمَّا يَخِيشُ مَا
زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَعَى لَقَدْ مَرَّاهُ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى
قسم ہے تاریکی جب گری بہکا نہیں بہا رافیق اور بی راہ نہیں چلا اور نہیں بولنا اپنی
چاؤسی یہ تو حکم ہے جو پہنچا ہے اوسکو سکھایا تحت قوتوں والی فی زور اور فی ہر طرف
بیٹھا اور وہ تھا اونچی کنار ہی آسمانی پہرزدیک ہوا اور لنگ آیا پہر رگیا فرق دو گنا تھا
سیاہ یا اس سے ہی نزدیک پہر حکم پہنچا اللہ فی اپنی بندی پر جو بھیجا جو نہ نہ دیکھا
جو دیکھا اب تم کیا اوشی جھگڑتی ہو اوسپر جو اوسنی دیکھا اور اوسکو اسنی دیکھا ہی ایک
دوسری اوناری میں پہل حد کی ہیری پاس اس میں پہل بہشت رہنی کی جہاں رہتا اور
ہیری پر جو کچھ چہا رہتا پہلی بہن نگاہ اور حدی بہن بڑی بیشک دیکھی اپنی ریکی بڑی
ملوثی اس آیت کی دو توجہ ہیں پہن ایک یہ شدید العقوبہ جبریل مراد ہیں یعنی حضرت
اوسکو دوم نہ صورت اصلی سی دیکھا ایک بار دنیا میں دوسری بار سدۃ المنستی میں اور دوسرے
یہ کہ شدید العقوبہ اللہ مراد ہیں اور سب صحتیں اوسکی طرف بہرتی ہیں بہر کیف

قسم ہے تاریکی جب گری بہکا نہیں بہا رافیق اور بی راہ نہیں چلا اور نہیں بولنا اپنی

چاؤسی یہ تو حکم ہے جو پہنچا ہے اوسکو سکھایا تحت قوتوں والی فی زور اور فی ہر طرف

بن آیتوں سی معلوم ہوا کہ حضرت معراج میں جبرائیل علیہ السلام کی تشریف لیکنی اور عرض
 اور گرتی اور عجائبات دیکھی اور قوم جو قائل ہیں کہ اس معراج بیت الاقصی تک قرآن سے
 ثابت ہی اور باقی حدیث سی وہ کہتی ہیں کہ اس سری کی آیہ محکم ہی قطعی الدلالت
 اور سورہ نجم محل غیر قطعی الدلالت کیونکہ احتمال نہیں کہ اپنی دنیا کی مکان چیل
 یا خدا کو سد رسیدی یکھا ہو اس واسطی کہ جسد کی جانی کی لئی کوئی قرینہ بیان نہیں
 اور اس سری کی آیت میں احتمال نہیں سکتا ہی کیونکہ وہاں سب قرینی جسد کی جانی ہر
فصل قبر کی عذاب کا بیان قولہ تعالیٰ يَتَذَكَّرُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ
التَّائِبِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ
اللَّهُ مَا يَشَاءُ ت مضبوط کرتا ہی اللہ ایمان والوں کو مضبوط باستی دنیا
 زندگی میں اور آخرت میں اور بچھا دیتا ہی اللہ فی الضافون کو اور کرتا ہی اللہ
 جو چاہی و موضح القرآن میں ہی کہ قبر میں کوئی مضبوط بات کہی گا بھکانا نہ کیا
 اور بجلی بات کہی خراب ہو گا اور اکیل میں کہ یہ آیت منکر اور نیکوئی ال میں ہی چنانچہ
 بخاری اور مسلم فی تخریج کیا ہی اور تفسیر احمد میں ہی کہ اس آیت سی قبر کا سوال
 اور عذاب و تنعیم مستبط ہوتا ہی اور ہی حدیث میں ہی کہ یہ آیت عذاب قبر کی بیا ہر
 قبر میں و فرشتی آتی ہیں مردہ کو زندہ کر بھلاتی ہیں اور پوچھتی ہیں کہ تیرا رب کون ہی
 اور پیغمبر کون اور تیرا دین کیا ہی اگر اوسنی کہا اللہ میرا رب محمد صلی اللہ علیہ وسلم میرا پیغمبر
 سلام میرا دین ہی اوسکو اسافش ہو ہی اور کثیر الشاہدین آیت اللہ الذین امنوا بالاقول
 اور اگر جواب نہ آیا دوسرے عذاب ہو ہی اور اسکی طرف اشارہ ہی یضلل اللہ الظالمین
قوله تعالیٰ النَّارُ لَمْ يُمْضُ عَلَيْهَا عَذَابٌ اَوْ عَشِيَّةٌ اَوْ يَوْمٌ

صحیح بخاری و مسلم و ترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ و
 مسند احمد و سنن ابی یوسف و سنن ابی خدیج و سنن ابی حاتم و
 سنن ابی نعیم و سنن ابی شیبہ و سنن ابی عیسیٰ و سنن ابی یزید و
 سنن ابی حنبلہ و سنن ابی ذر و سنن ابی حنبلہ و سنن ابی حنبلہ

صحیح بخاری و مسلم و ترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ و
 مسند احمد و سنن ابی یوسف و سنن ابی خدیج و سنن ابی حاتم و
 سنن ابی نعیم و سنن ابی شیبہ و سنن ابی عیسیٰ و سنن ابی یزید و
 سنن ابی حنبلہ و سنن ابی ذر و سنن ابی حنبلہ و سنن ابی حنبلہ

وَلَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ أَذْخِلُوا أَلْفِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ۚ
اگہی کہ دکھا دیسی او کو صبح اور شام اور جسدن او ٹہی گی قیامت دھل کر مفرعون
والون کو سخت سی سخت عذاب میں ۚ موضح القرآن میں ہی کہ یہ عالم قبر کا حال ہی کا
اوسکا ہٹکانا دکھا یا جاتا کہ قیامت کو اوسمیں پہنچی اور مومن کو بہشت اور اکیل میں
عجائب کر مانی سی کہ اس آیت میں پہلی دلیل ہی قبر کی عذاب پر کیونکہ معطوف غیر ہے
معطوف علیہ کا تفسیر صحیح کہ اس آیت سی اہل سنت فی قبر کا عذاب ثابت کیا ہی کافرون
لہی علم کلام میں اور تفاسیر میں اسکی تفسیر ہی پر مسلمان چونکہ میں فقط اہل نبوکا
اور جو فانیق ہیں اکثر وہ جمعہ دن یا جمعہ کی رات یا شبہ مری ہیں تو نیک مسلمان کی حالت
ہیں اور جو ایسی ہی نہیں ہیں ان کو اللہ چاہی بخشی یا چاہی عذاب کری پر عذاب اس
ہی موقوف رہتا ہی اوسدن کہ وہ برکت والا ہی جسی جمعہ یا رمضان کا مہینا یا عار کا
اور اس آیت میں دلیل سی کہ نفس باقی رہتا ہی فصل صدور کی پہو کنی کا اور نعت کا اور
اعمال کا بیان قولہ تعالیٰ وَنَقِمُ فِي الصُّورِ قَصِصًا مِّنْ فِي السَّمُوتِ وَمِنْ فِي
الْاَرْضِ اَلَمْ يَشَأْ اللّٰهُ لَنُقَرِّضْهُ اُخْرٰى فَاِذَا هُمْ يَاقُومُونَ
وَاَنْشَرَقَتِ الْاَرْضُ سُورَةً وَّوُضِعَ الْكِتَابُ وَحُتِبَتِ
بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ
ت اور پہو نکا گیا نہ سنگا پہو شلن ہو گرا جو کوئی ہی آسمانوں میں اور
زمین میں مگر جسکو اللہ فی چاہا پہو نکا گیا دوسری بار پہو بیٹی وہ کہہ ہی ہوئی
دیکھتی اور چکی زمین اپنی رب کی نوری اور لا دہر اور حاضرانی پیغمبر اور کواہ و فضل
اونین انصاف سی دراون پر ظلم کا کاف ایک لفظ نہ ہی علم کی کا دوسرے ہو

سیدنا محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سیدنا محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

یہ تیرے ہی ہوتی کا بعد حشر کی چوہا خبر دار ہوئی گا اسکی بعد اللہ کی ساری حاضری ہو جائے گی
 اور میں ہی کہ یہ دنیا جامع ہی ہونے مسئلہ کی حصار رک نہ بیان کیا یہی نفی میں ہی کی ایک نفی
 جو کہ کو رہی سو رہی میں ہونے نفی موت کا تیسرے نفی نبی کا یہ دونوں آیت میں مذکور ہے
 موت میں سب آدمی اور وحشی اور طیور اور فرشتی مر جائیں گی مگر جسکو اللہ چاہی کہ وہ جبریل اور
 میکائیل اور اسرافیل اور عزرائیل ہیں ان بعضی کی کہا وہ ادبنا والی عرش کی ہیں بعضی
 کہ کہ خلیفہ اور مالک اور ملائکہ زمانہ ہیں بعضی کہ کہ وہ چہرین ہیں جو امداد کی کمر
 واسطی ثواب یا عذاب کبھی جی آج حشر اور سانپ پھو ووزخ کی اور بعضوں کہ شہید ہیں
 بعد اسکی عزرائیل کو حکم ہوگا کہ کیا تو میرا قول کل نفس ذائقة الموت نہیں سنا ہے
 وہ بھی مر جائیگی پھر زندہ کرے گا اللہ تعالیٰ اسرافیل کو پھر میکائیل کو پھر جبریل کو پھر عزرائیل کو
 پھر سب آدنی بقیہ حضرت کی قبر کی پاس ان کی قبر کا پہلو چاروں کی زاری ہو جائے گی
 بلند سی پکاریں گی پس آپ جواب ندیگی مگر اسرافیل کا اور قبر سی نہیں اور براق پر سوار ہو
 پھر اسرافیل کو دوسری فتح کا کہ وہ فتح ادبنا والی کا ہی حکم ہوگا اور ان نو فتحوں کی فتح میں
 برس کا فاصلہ ہوگا پس نہ ہو جائیگی سب اور ادبنا کے ہر ہوگی اور وہی اس فتح میں
 کہل جائیگی آسمانی دروازی اور بہار اور زمین کو زلزلہ اور بگا اور زمین کا کی اپنی سب
 مردی اور خزانے اور سب قبر و نشی اور نہیں کی اور کچھ اور سن سب کا مہ اور کچھ نہیں جن
 اعتقاد انکا وہ سب منکر انکا کا فر اوہ وہ صحیفہ کہ جس میں مرثیوں کی اعمال آدمی کی
 وقت لوح سی موت تک لکھی ہیں اور ہر سال کی سہ ماہی سو میں صحیفہ ہوتی ہیں ان کا
 ہی کا نام ایک بلکہ ہیں اور سب کی کا دوسری بلکہ میں رکھ کر لو کہ جسکا سب کی کا بلکہ ہا
 ہوگا اور کو نہیں ہوگی اور جسکا بلکہ ہوگا اور سکون ہوگا اس ہی تبت ہو کہ میرا رہا

فصل شفاعت کا بیان قولہ تعالیٰ **كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهينَةٌ** الا
اَحْصَابَ الْيَمِينِ **فِي حَيَاتٍ يُنْتَسَاوُونَ** طعن احرار میں لا ماسلکوں
فی سقرہ قالوا **اَلْكَرَنَاتُ مِنَ الْمُصَلِّينَ** ۝ **وَلَوْ نَشَاءُ لَنَمَكِّثَنَّ**
اُولَئِكَ فِيهَا مُتَدَحِّجِينَ ۝ **وَكُنَّا نَكْتَدِبُ** بِمَوَالِدِہ **حَتَّىٰ آتَيْنَا**
الْيَقِيْنَ **فَمَا يَشْفَعُ لَهُمْ** شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ **ف** ہر جمعی اپنی کمی میں پہنچا
مگر وہ اپنی والی باغ و عین میں ملکر جو بہتی ہیں گہنگاروں کا احوال ہم کا ہی ایسی ہی فروغ تر
وہ بولی ہم نہتی نماز پڑھتی اور نہتی کہلاتی محتاج کو اور نہتی بات میں رہنمائی سانبہ دو
والوں کی اور نہتی جہلائی انصاف دن کو جب تک پہنچی ہم پر یقین آئی والی کام کو
اوں کو سفارش سفارش کرنی والوں کی **ف** اس آیت سے معلوم ہوا کہ کفار کو
فروع کی ترک کرنی سی عذاب ہوگا اور اوں کو ایمان اور معاملات اور عقوبات کا خطاب
ہو تا ہی اور عبادات کا آخرت کی حق میں خطا ہی بالافتاق پر دنیا کی حق میں اختلاف
شافعیہ اسکی قابل ہیں خفیہ نہیں اور **فَمَا يَشْفَعُ لَهُمْ** شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ سی بوجہ کیا
کہ اہل کبار و بزرگوں کی لئی پیغمبروں اور صالحین کی شفاعت نفع کرے گی مگر کہ نہیں
اہل کبار کی لئی شفاعت ہوگی طریق کی دلیل علم کلام میں ہیں فصل اعراف
قولہ تعالیٰ **وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ** **وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ** **لَّيْسَ بِأَعْرَافٍ**
بِأَعْرَافٍ اور دونوں کی بیچ میں ایک دیوار اور اوں کی سری پر مرد ہیں
میں ہر ایک کو اوں کی نشان **ف** لوگوں فی اختلاف کیا ہی اعراف جن پر
نزدیک خفیہ کی اعراف جن موضع القرآن ہیں کہ جنت اور دوزخ کے بیچ میں دیوار ہو
اوں کی سری پر مرد ہیں **حِجَابٌ** جو حجاب سی خارج ہیں ہستی اور دوزخ کو چھان

وہ بولی ہم نہتی نماز پڑھتی اور نہتی کہلاتی محتاج کو اور نہتی بات میں رہنمائی سانبہ دو
والوں کی اور نہتی جہلائی انصاف دن کو جب تک پہنچی ہم پر یقین آئی والی کام کو
اوں کو سفارش سفارش کرنی والوں کی **ف** اس آیت سے معلوم ہوا کہ کفار کو
فروع کی ترک کرنی سی عذاب ہوگا اور اوں کو ایمان اور معاملات اور عقوبات کا خطاب
ہو تا ہی اور عبادات کا آخرت کی حق میں خطا ہی بالافتاق پر دنیا کی حق میں اختلاف
شافعیہ اسکی قابل ہیں خفیہ نہیں اور **فَمَا يَشْفَعُ لَهُمْ** شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ سی بوجہ کیا
کہ اہل کبار و بزرگوں کی لئی پیغمبروں اور صالحین کی شفاعت نفع کرے گی مگر کہ نہیں
اہل کبار کی لئی شفاعت ہوگی طریق کی دلیل علم کلام میں ہیں فصل اعراف
قولہ تعالیٰ **وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ** **وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ** **لَّيْسَ بِأَعْرَافٍ**
بِأَعْرَافٍ اور دونوں کی بیچ میں ایک دیوار اور اوں کی سری پر مرد ہیں
میں ہر ایک کو اوں کی نشان **ف** لوگوں فی اختلاف کیا ہی اعراف جن پر
نزدیک خفیہ کی اعراف جن موضع القرآن ہیں کہ جنت اور دوزخ کے بیچ میں دیوار ہو
اوں کی سری پر مرد ہیں **حِجَابٌ** جو حجاب سی خارج ہیں ہستی اور دوزخ کو چھان

جنت والوں کو خوشخبری کہیں گی سلامتی کی یہ ابھی امیدوار ہیں خوشخبری سن کر خوش ہو
تفسیر احمد میں اور اکیل میں اہل اعراف کو کوئی قول ہی ثابت کیا ہی حدیقہ کی رو سے
وہ قوم ہیں جو نیکی اور بدی دونوں کی برابری اور اور وہیت ہی وہ لوگ ہیں جو اللہ کی آواز
شہید ہوئی ہیں پر باپ کی نافرمانی کی ہی یا وہ لوگ ہیں جو باپ کی بغیر اذن باہر
کلے ہیں علم پر مبنی کو پہرہ و ایک تہ تک جنت میں جاوے گی عجب حقوق کی یا مسلمان
جن میں یا وہ لوگ ہیں جن میں غالب ہی یا غرور والی ہیں تفسیر احمد میں خیالی سی لکھا
کہ وہ وہ لوگ ہیں جو بغیر نیکی فترت میں ہری ہیں یا مشرکوں کی لڑکی اور قاضی سی نقل کیا
کہ وہ موجود و جاگروہ ہیں جنہوں نے عمل میں کوتاہی کی ہی یا وہ لوگ ہیں جو درجہ بلند ہوتے
ہیں مثل پیغمبروں اور شہیدوں اور علی کی اور حسنی میں ہی شعبی سی کہ وہ عباس اور حمزہ اور
اد جعفر طیار ہیں بہر حال اعراف کا ہونا جنت ہی منافق کی سو اسکو اوس میں شکانے
مصل کفار اور مومنوں کی اولاد کی حکم کا بیان ہی **قوله** **تعا** **والدین**
اصون **البعث** **د** **شہ** **یا** **یمان** **ان** **حقنا** **ہم** **د** **شہ** **واللہ** **اکبر** **ہم**
عکم **من** **سند** **اکل** **اخر** **ما** **کسب** **ہم** **ک** **جو** **تھیں** **لائی** **اور** **اؤ**
جلی اونکی اولاد ایمان سی بچا دیا ہمیں اؤن تک اونکی اولاد کو اور گھٹایا ہمیں اؤن
اؤن کا کیا کچھ ہر آدمی اپنی کمائی میں بہت کاف اکیل میں ہی کہ اس آیت سی معلوم
کہ مسلمانوں کی لڑکی اپنی ما باپ کا بہتہ جنت میں ہوگی اونکی در جو زمین اگر چہ عمل نہیں کیا
تفسیر احمد میں ہی کہ مسلمانوں کی لڑکی مسلمان ہیں رکافروں کی لڑکی کافر ہیں دنیا کی حکام
میں بلا تعلق بر آخرت کی احکام میں احکامات اکثر کہتی ہیں کہ اپنی باپوں پر دوسری
خواہ مسلمانوں کی لڑکی ہوں خواہ مشرکوں کی اور بعضوں نے کہا ہی کہ مشرکوں کی

۲
جو باپ کی بغیر اذن باہر
کلے ہیں علم پر مبنی کو پہرہ و ایک تہ تک جنت میں جاوے گی عجب حقوق کی یا مسلمان

۳
جن میں یا وہ لوگ ہیں جن میں غالب ہی یا غرور والی ہیں تفسیر احمد میں خیالی سی لکھا
کہ وہ وہ لوگ ہیں جو بغیر نیکی فترت میں ہری ہیں یا مشرکوں کی لڑکی اور قاضی سی نقل کیا

ارکی دوزخ میں نجاوین گی کیونکہ اللہ عذاب نہیں کرتا بلکہ ہر اور بعضوں نے کہا ہے
 کہ مسلمانوں کی خادمہ ہوگی جنت میں اور بعضوں نے کہا ہے کہ سب ارکی اور دیوانی
 یہ جنت میں دیگی نہ دوزخ میں **فصل** صراط کی بیان میں **قوله تعالیٰ** وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ
 وَارِثُهَا كَانَ عَلَىٰ سُرَّةٍ كَمَا مَقْصِيحًا لِّمَنْ خِي الدِّينَ الْقَوَّاتِ الطَّالِمِينَ
قوله جنتہا ف اور کوئی نہیں جہنم میں بھی گا اور سب پر چکا میری رب پر ضرور مقرر
 پہر سچا وین ہم اف کو جو ڈرنی رہی اور چہوڑ دین گی گنہگاروں کو اوس میں فیسی گری
ف اکیل میں ہی کہ جمہور دوزخ کی معنی دخول کہتی ہیں یہی ساری عالم سی کیا ہو
 کیا کافر تفسیر احمد میں ہی راہد کہ جب آتے **وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدٌ لَّهُمْ أَجْمَعِينَ** اور تری خشت
 صلعم اور عائشہ اور فاطمہ اور ابو بکر اور عمر اور عثمان اور علی رضی اللہ عنہم مقبرہ یقین غرقین
 جا کر بہت رو ویاں آتے آتی زیادہ افسوس اور غم ہوا پیراؤ کی تسلی کی لئی اس آیت میں در
 والو کی نجات کا بیان فرمایا پیر شاف سی نقل کیا ہے کہ وروسی یا دخول مراد ہے
 جیسی جابر بن عبد اللہ سی مروی ہے کہ حضرت فی فرمایا کوئی بہلا اور برابر نہ گا کہ دوزخ میں نجاوین گا
 پر مسلمان پر برد و سلام ہوگی جیسی ابراہیم پر ہوئی اور یہہ **أُولَٰئِكَ رَحِمْنَا مُبْعَدُونَ**
 کی منافی نہیں ہی کیونکہ بعد سی مراد یہہ ہی کہ عذاب سی بعید رہیں یا یہ ناری مراد
 کہ دنیا میں اذکی بد میں تب ہوئی مٹی جیسی مجاہد سی روایت کہ حضرت فی فرمایا کہ جس
 ناری نہر من کو یا مراد ہی صراط محدود پر جانا یہ ابن مسعود اور حسن وقتا وہ
 روایت خلاصہ ہے کہ اس سے صراط پر گزرا ہو جہا گیا اور صراط ایک پل ہے
 دوزخ کی پیشہ پر کھنچا ہوا جنت کے پتے بال بارک تلوار تیز جو شرک سی بچا ہے
 اوس کے نجات یا دیگا اور جنت میں جاوے گا جو کافر ہوگا اور سب پر ہل کر دوزخ میں لے گا

صحیح بیان صراط
 جہنم میں بھی گا

فصل حوض کوثر کا بیان ہی قولہ **تَعَالَى** اَنَا اَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ **فَصَلِّ**
لِرَبِّكَ وَاسْمِعْ اِنَّ سَائِلَكَ هُوَ الْاَبَدِيُّ **فَتَعَالَى** ہمنی دسی تجھ کو کوشنوار پڑھ
اپنی زب کی لگی اور قربانی کر بیشک جو میری ہی تیرا وہی رہا ہے کثافت موضع نظر
اور تفسیر حمد میں ہی کہ کوثر نام ہی ایک ہنر کا بہشت میں اوسکا پانی دودہ سی سفید
اور شہد سی میٹھا اور برف سی ٹہنڈا اور مکھن سی نرم دو نو کرانہ اوسکی نذر جد کی
اور خوشبو تر مشک سی اور اوسپر خمیں ہیں بایقوت اور زبرد جد اور شہونی کی اور
اوسپر سنبھرا نور ہیں جو کوئی اختیار پی سلدی سپاس لگی اوسکا پانی ایک حوض میں
بہتر ہے عشر میں تو پر نالی کرنی ہیں ایک سوئی کا ایک روپی کا حوض حج ریش دھونی
کی راہ چار طرف پری اوسکی ایک فرش ہی تختو سنی اوپی اور سوئی اور کناری پر لگی
ہیں بک ایک موئی کی اندر سی خالی حوض میں آنجوری نبرنی ہیں سوئی روپی کی جتنی
آسمان کی تاری حضرت اور اوکلی ڈھاکہ میں ہیں امت پتھی جانی ہی جو دیات جاپنچا اوسکا
پانی پیا ہر ساری مدت محشر کی سپاس لگی: اور اپنی کردہ میں جابدا امن میں آیا جو پھنچا
اوسپر افسوس ہی قربانی حضرت پر ضرور ہتی اوست میں مالدار پر ہی اور کافر کہتی ہی
اس شخص کے بیٹا نہیں زندگی تک اسکا نام ہی سچھی گوئی لیگا سو اوسکا نام روشن ہی
وایتک اس کافر کو کوئی نہیں جانتا **فصل** **بَاسْ** کا ایمان قبول ہونا **قوله** **تَعَالَى**
اِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللّٰهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ
مِنْ قَرِيبٍ فَاُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ طَوْفًا وَّكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا
حَكِيْمًا وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِيْنَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ
حَتّٰى اِذَا حَضَرَ اَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالُوْا نَحْنُ نَتُوبُ اِلٰنَ وَلَا

۹
ایمان میں ہے کثافت
اگر کسی شخص کو کثافت
پانی میں دھو کر
اور پھر پانی میں
کا قبل ہوا کہ وہ ایمان
باس تھا

۱۰
تو توبہ کرنے والے
کو توبہ کرنے کی
بیگانگی ہے

وَالَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كَافِرَاتٌ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ
 عَذَابًا أَلِيمًا ۝ ف توبہ قبول کرنی اللہ کو ضرور سزاوہ کی جمل کرنی ہیں
 برنامہ دانی سے پہلے توبہ کرنی ہیں ہشتاب سی تو انکو اللہ معاف کرنا ہی
 اور اللہ سب جانتا ہی حکمت والا اور انکی توبہ نہیں جو کرنی جاتی ہیں مری
 کام جب تک سامنی آئی کسیکو موت کہتی لگا مینی توبہ کی اب اور نہ انکو
 جو صرف ہیں کفر میں انکی واسطی ہمیں طیار کی دکھ کی مارفت اکل میں ہی
 کہ ان دونوں آیتوں میں بیان اسکا ہی کہ جب تک آدمی موت کی غرہ کو نہ پہنچی
 اور ملا لگے کو نہ کہی توبہ قبول ہوتی ہی پہر جب یہ وقت آیا نہ توبہ قبول ہی نہ
 ایمان اور تفسیر احمد میں ہی امام زاید سی کہ باس کی وقت کافر کا ایمان بالافتا
 مقبول نہیں عاصی کی توبہ اگر اللہ چاہی قبول کری ہی ہی مذہب اہل سنت کا
 اور جو مشہور ہی کہ اعتبار ایمان اور کفر کا خاتمہ پہی سو یہ باس کی راہی نہیں
 بلکہ آدمی سبب پی در پی ہونی سختیوں کی او سو وقت اختیار کرنا ہی کفر کو اور جاری
 کرنا ہی اپنی زبان پر یا اعتقاد کرنا ہی اپنی دلیمن اُن چیزوں کو کہ سلب کی ہیں ایمان کو
 اور اسی معلوم ہوا کہ فرعون کا ایمان ہی ڈوبی وقت مقبول نہیں ہوا اس لئی
 کہ توبہ کافر کی وقت باس کی قبول نہیں ہونی صوفیہ میں ہی بعضی فرعون کی قبول
 ایمان کی قائل ہیں بعضی علماء متاخرین ہی انکی پیروہین پر علماء دہخین فی نوکی
 سر شکنی کی ہی اس مختصر میں اوسکی کنجائش نہیں فصل مشرک کی بخششانی کا
 بیان ہی **قوله تعالى** إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ
 مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ۝ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ۝

یہ توبہ قبول کرنے کی
 راہ ہے جو مشہور ہے کہ
 اعتبار ایمان اور کفر کا
 خاتمہ پہی سو یہ باس کی
 راہی نہیں

و تحقیق اللہ نہیں جانتا یہ کہ اوس کا شرک بکارتی اور خستہ آسمانی بھی جس کا
 اور جسے شرک ہر یا اللہ کا اور جرات و فانی بلکہ بلا فانی ہمارے میں کہ حضرت علی
 فرماتی ہیں کہ سارے قرآن میں جھکویہ آیت بہت محبوب ہے اور معنی اس آیت یہ ہیں کہ
 جو کوئی شرک پر مرا او کی بخشش نہیں اور جو کھنکارت گناہ اوس کے کبیرہ ہوں یا ضعیفہ
 اللہ جانتا تو مجھ کو بھی بخشے اور تفسیر احمدی میں کہ یہ مضمون اسی سورہ میں مذکور ہے
 ایک یہ جو مذکور ہوا دوسرا و مکن لیست بک باللہ فقد حصل ضلالتا بعد انکسار
 شان نزول معلوم نہیں دوسرے یہ کہ ایک پر حضرت کے پاس اگر عرض کی کہ میں
 گناہوں میں ڈوبا ہوں مگر جب اللہ کو پہچانا اور اس کا ایمان لایا شرک نہیں کیا
 اور سوا اوس کے کو محبوب نہیں کیا اور گناہ جبرائے نہیں کیا اور اللہ کو عاجز نہیں سمجھا
 اب میں تا دم ہوں اور تائب امیر حال کیا ہوگا یہ آیت آئی ان دونوں سے
 معلوم ہوا کہ شرک بغیر توبہ مغفور نہیں اور اوس کو گناہوں پر چکا عذاب کر
 اور چکائے شستے اور جو شرک اور گناہوں سے توبہ کرے وہ مغفور ہے
 یہ ہے مذہب اہل سنت کا فصل اولی الامر کی اطاعت کا بیان ہے
قوله تعالیٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ
 وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ
 إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ
 تَأْوِيلًا **و** اشیائے ایمان والو حکم مانو اللہ کا اور حکم رسول کا اور جو ختم
 ملے ہیں تم میں نہ اگر جھگڑے پڑو کسی چیز میں تو اوس کو رجوع کر دو طرف
 اللہ کے اور رسول کے اگر یقین رستہ کہتے ہو اللہ پر اور رسول پر

یہ آیت دو جگہ ہے
 ایک سورہ نساء میں
 دوسری سورہ آل عمران میں

یہ خوب ہی اور بہتر تحقیق کرنا ہی وقت موضح القرآن میں ہی کہ اختیار والی بادشاہ
 اور قاضی اور جو کسی کم پر مقرر ہوا اس کی حکم پر چلنا ضرور ہی جب تک وہ خلاف خدا
 اور رسول کی حکم نہ کری اگر مریخ خلاف کری تو وہ حکم نہ مانی اگر دو مسلمان چھوڑ دیں ایک
 کی کہا جی شرع میں جمع کر دینا ہی فی کہا میں شرع نہیں سمجھا یا چھی شرع کسی کام نہیں دیکھ
 کافر ہو اور تفسیر احمد میں کہ اولی الامر سی مسلمانوں کی امراء اور خلفاء مراد ہیں یا یہ
 امراء اور بعضوں کی نزدیک علمائین اور حق یہہ ہی کہ ولی الامر وہ ہیں کہ جو حکم کہنا
 امام یا امیر بادشاہ یا حاکم عالم یا مجتہد قاضی یا مفتی کا اور جانا چاہی کہ خلا کاملہ
 حضرت علی پر ختم ہوئی بخلاف خلافت ناقصہ کی کہ وہ باقی رہتی اور خلفاء عباسیہ میں
 باقی رہی اور امامت بشرطوں کی کم ہونی سی سن مانی میں جاتی ہی کیونکہ ادنی شرط یہہ ہی
 کہ امام قریشی ہو وہ بالفعل اکثر مقام پائا نہیں جاتا پر سلطنت اور امارت باقی رہی
 اولی اتباع پیغمبر ولی الامر ہونی کی سبب چاہی نہ اس اعتبار سی کہ وہ خلیفہ
 اور امام ہیں **فصل** حجت اجماع اور اس کی فضیلت کا بیان ہی **قوله تعالیٰ**
وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ جَعَلْنَاكَ أُمَّةً وَسَطًا لِّتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ
وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكَ شَهِيدًا ۱۰ اس طرح کیا ہمنی تم کو امت معتدل
 کہ تم ہو بتائی والی لوگوں پر اور رسول ہو تم پر بتائی والا ف اکلیل میں
 کہ آپ سی اس امت کی فضیلت سب امتوں پر اور حجت ہو تا اس امت کی اجماع کا
 مستنبط ہوا **قوله تعالیٰ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا**
بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمَوْعِظِينَ نُؤَاهِ مَا تَوْكَلْ
وَأَصْلُهُ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ۱۱ اور جو کوئی مخالفت کری

سبب اجماع
 یعنی ان کے گردان
 حاکم کی

امیر بادشاہ
 یا حاکم عالم
 یا مجتہد قاضی
 یا مفتی کا
 اور جانا چاہی
 کہ خلا کاملہ
 حضرت علی پر
 ختم ہوئی
 بخلاف خلافت
 ناقصہ کی
 کہ وہ باقی
 رہتی اور
 خلفاء عباسیہ
 میں باقی
 رہی اور
 امامت بشرطوں
 کی کم ہونی
 سی سن مانی
 میں جاتی
 ہی کیونکہ
 ادنی شرط
 یہہ ہی
 کہ امام
 قریشی ہو
 وہ بالفعل
 اکثر مقام
 پائا نہیں
 جاتا پر
 سلطنت اور
 امارت باقی
 رہی

رسول سی جب کبل چکیا و سپر راہ کی بات اور چلی سب سلا تو مکی راہ سی سوای ہم اوسکو حوالی
 کریں و سی طرف جواو سی پکڑی اور ڈالیں اوسکو دور زمین اور بہت بُری جگہ پہنچا
 ف موضح القرآن میں کہ رسول فی فرمایا کہ اللہ کا ماہتہ ہی سلا تو مکی جماعت
 جسنی جدی راہ پکڑی وہ چا پڑا و رخ میں جن بات پر امت کا جماع ہوا ہم سی اللہ کی
 مرضی سی اور مسکر ہو تو دور رخ سی اور تفسیر احمد میں ہی کہ اس آیہ سی معلوم ہو اگر احباب
 یہی مثل کتاب و سنت کی حجت قطعی سی مسکر..... اوسکا کا فرجام دلی وہ
 ہیں کہ مجتہد ہوں اور فسق اور ہوانہ کہتی ہوں بعضوں فی کہا صحابہ کی سو کسی رکا
 اجماع نہیں سی اور بعضوں فی کہنا رسول کی عترة کی سوا اور کسی کا نہیں اور بعضی
 اہل مذہب پر منحصر کہتی ہیں اس میں کلام بہت اصول فقہ میں مذکور نہی حاصل قرار
 کا بیان سی **قوله تعالیٰ** **هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ**
الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَن يَخْرُجُوا
وَضَلُّوا أَلَّهُمْ مَا لَغَوْهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَوْهُمْ
لَحِيضًا لَمْ يَحْصِبُوا وَقَدَّاتٍ فِي قُلُوبِهِمُ السُّرْعِبُ يَخْرُجُونَ يُؤْمِنُهُمْ
بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرْ يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ
 وہی سی جسی نکال دی جو نہ کہیں کتاب النون میں سی اونی گہر و نشی پہلی سی بہرہ
 تم نہ اٹھتی ہی کہ وہ کلین کی اور راہ خیال رکھتی ہی کہ اوسکا بچا وہی اونی قلعی اللہ
 ماہتہ سی تیر بچا اونی بر اللہ جیالشی اونی کو خیال نہتا اور ڈالی اونی دین ہاگ
 اجازت فی لگی اپنی گہرا سی ماہرن اور مسلمانوں کا ہوسو و بہشت مانوا سی انکہہ والی
 ف انشیل میں سی کہ اس آیہ سی دلیل بکڑی ہن قیاس کی محبت ہو پورا سپر

یہاں تک کہ
 اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے
 اُولَٰئِكَ
 سَيُعَذِّبُ
 اللّٰهُ
 عَنْ يَمِينِهِ
 وَهُوَ
 الْعَزِيزُ
 الْحَكِيمُ

اس کے قیاس مجتہد و مفسر ض کفایہ ہی کیونکہ عتبار گنتی ہیں ایک خبر کو ایک
 قیاس کرنا فیوض ازواج کی مناف کا بیان ہی **قوله تعالیٰ** یا ایہا الذین
 آمنوا لا تأخذوا بنساء الذین کفرت من قبلکم ۖ لکن کما حد من النساء ۖ ان النفسین فلا تحضن بالقول فیطمع
 الذی فی قلبہ عزم و قلن قولاً مکروفاً و فرن فی سوا تکن
 ولا تنسجوا الحماہل لہن الا ولی و ائمن الصلوۃ و ائمن النکاح
 و اطعن اللہ و رسوله ۖ اما یبدا اللہ لیکذا ھب عنکوا الرجن
 اھل البیت و اطہرکم تطہیرا **ت** اسی بنی کے
 عورتوں میں ہیں جو جیسی ہر کوئی عورت میں اگر تم ذکر کہو سو تم دبا کر کہو بات یہ لایا
 رہی کوئی جسکی دل میں روگ ہی اور کہو بات مقبول اور قرار کیڑ و اسی گہر و عین اور
 یکساں نہ یہ و جیسا دکھانا دستور تھا پہلی وقت نادانی کی اور کہہ دی کہو نماز اور دینی
 ہو زکوۃ اور اطاعت میں رہو اللہ کی اور اسکی رسول کی اللہ ہی عینا ہی
 دور کری تم سی گندی بابت اس کہہ والو او شہر اگر ہی گم ایک شہرانی سی **ف**
 اہل میں ہی کہ ظاہر آیت سی معلوم ہوتا ہی کہ حضرت کی ازواج عورتوں سی مطلقاً
 افضل ہیں حتی کہ مریم اور حضرت کی لڑکیوں سی ہی تفسیر حمیدین ہی کہ اہل سنت
 کہتی ہیں کہ عائشہ افضل ہیں فاطمہ سی پر اور ازواج کو حضرت فاطمہ افضل ہیں اور او
 حاشیہ منہیہ میں ہی کہ سوای عائشہ اور خدیجہ کی اور ازواج کا فضل حضرت فاطمہ پر
 علم میں معبودین اور محققین اہل سنت کہتی ہیں کہ خدیجہ سب ازواج سی افضل ہیں یہ
 تفسیر حمیدین لکھا ہی کہ یہ آیت حضرت کی ازواج اور اہل بیت کے فضل میں اہل سنت
 مراد میں اختلاف عکرمہ سی روایت ہی حضرت کی ازواج مراد ہیں یہ جمہور کا

اسی بنی کے
 عورتوں میں ہیں
 جو جیسی ہر کوئی
 عورت میں اگر تم
 ذکر کہو سو تم
 دبا کر کہو بات
 یہ لایا

بہارِ فضیلت جلد ہفتم

اور عائشہ اور ام سلمہ اور ابی سعید خدری اور انس بن مالک سی اور سہیل بن کعبہ
اور علی اور حسین رضی اللہ عنہم مراد ہیں اور منصور مازیدی سی نقل ہی یہ آیت عام
آئی سب ازواج اور اولاد کو کسی پر مخصوص نہیں **فصل** صحابہ کی فضل کا بیان ہے
قوله مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ

رَحْمَاءٌ بَيْنَهُمْ مَنْ تَوَلَّوْا كَأَنَّمَا يَلْبَعُونَ قَضَاهُ مِنَ اللَّهِ وَرَضُوا أَنَا
بَيْنَهُمْ وَوَجْهَهُمْ مِنْ أَمْرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْبَةِ وَمَثَلُهُمْ
فِي الْإِثْمِ كَذَرٍّ أَخْرَجَ شَطَاةً فَازَرَّتْ فَاسْتَغْلَظَتْ فَاسْتَوَى
عَلَى سَوْفِهِ يُعْجِبُ الرَّاغِبِينَ لِيُعْطِيَهُمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿۱۰﴾ محمد رسول اللہ کا اور جو
اوکی ساتھ ہیں اور ان کے فروع پر نرم دل ہیں پسین تو دیکھی او کو روئے میں
سجدی ہیں و ہونستی ہیں اللہ کا فضل اور اوکی خوشی بانا او کا اوکی منہ پر ہے
سجدی کی اثر سی یہ کہاوت ہی اوکی توحید میں اور کہاوت اوکی اہل میں جسی
کہتی نی نکالا اپنا پٹا پھر اوکی کم مضبوط کی پھر موٹا ہوا پھر کڑا ہوا اپنی نال پر خوش گنا
کہتی والی کو تا جلاوی ان سی جی کا فروع کا وعد دیا سی اللہ کی او میں سی جی
ہیں اور کئی ہیں پہلی کام معافی کا اور بڑی نیک کاف تفسیر احمد میں کہ اگرچہ
آیت ساری صحابہ کی فضائل میں نص ہی کیسکو تخصیص نہیں مفسرین فی غلغلا
خصوصیت کا اشارہ کیا ہی وَالَّذِينَ مَعَهُ سی حضرت ابو بکر صدیق اور اشداء
عَلَى الْكُفَّارِ سی حضرت عمر اور رَحْمَاءٌ بَيْنَهُمْ سی عثمان و النور بن ابو
وَرَكَّاءٌ سَجْدًا سی حضرت علی رضی مراد ہیں اور لِيُعْطِيَهُمُ الْكُفَّارِ سی اشارہ ہی

بہارِ نبوی اور احادیث کی جامع

قوله تعالى **وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ**
فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ اور کہنا یہ
 راہ ہی میری سیدھی سو اس پر چلو اور مست چلو کسی راہ میں نہ گمراہ ہو اور نہ کسی راہ
 پر کہ وہ یا ہی تم کو شاید تم بھٹی رہو اگرچہ ظاہر آئے ہی فرق مفروضہ کی اثبات
 کوئی دلیل نہیں ہے پر مدار کہ میں ہی کہ حضرت نے ایک خط سید کا کہینچا اور فرمایا راہ
 سید ہی ہے اس چلو ہر اوس خط ہر طرف چہ خط کچ کہینچا اور فرمایا یہ اور راہیں ہیں
 میں میں ہیں کہ کہینچا ہی اس سے بچو اور یہ آہ پر ہی پر چہ راہ میں بارہ بار رہیں میں
 تو بہتر فری ہوئی اور حدیث میں ہے کہ میری امت بہتر گروہ ہوگی جو میں سے ایک شخص
 پاویگا اور سب ہلاک ہوں گی اگرچہ ہر کوئی آگیا ناہی جانتا پر تحقیق وہ ہی جو صحابہ اور
 اوصیاء صلیحین کی پیروی ہوں ابن عباس سے ہی کہ حسین و حسن علیہ السلام کی پیروی
 اس شخص کو تو قیر الخاقین و تعظیم القبلین و الصلوٰۃ علی اہل البیت و الصلوٰۃ خلف الامین و ترک
 الخروج علی الامیین و المسح علی الخفین و القول بالقدرین الامساک عن الشہواتین و اداء
 الفریضتین یعنی ابو بکر اور عمر کو افضل جانتا اور عثمان اور علی کی توفیر کرنی بہت المقدس اور
 کعبہ کی تعظیم کرنی فاسق اور صالح کی خیارہ پر نماز پڑھنی فاسق اور صالح کی سچی راہ پر
 پادشاہ جابر یا عاقل سے خروج نکلاؤ تو توموزہ پر سفر اور حضرتین مسیح کرنا خیر اور شر نہ کہہ
 اللہ سے جانتا کیسکو جنتی اور دوزخی بعینہ نگہنا پر خلیو بشارت جنت کی ہی جسی عشرہ
 اور حضرت بطین اور غیر انکی بلکہ یوں کہا جاہی کہ سب مسلمان بہشتی ہیں گی اور
 کافر و دوزخ میں ہانگی اور نماز فرضہ اور زکوٰۃ اور اگر نایہ خلاصہ ہی تفسیر احمد بن حنبل
 فرماتا ہے کہ اکثر راہین مروجہ ہیں لیکن ان کی ایک راہ مذکور کیا ہے اصل میں شاق کی تحقیق

حشیک بیان ہی قولہ تھا **وَإِذَا أَخَذْنَا مِنْ بُنْيَانِهِمْ مِنْهُمْ**
ذُرِّيَّةً نَوْحًا وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ **الْأَسْأَتِ** بَيْنَ يَدَيْهِ **وَالْوَالِدَ إِلَى** سَهْدًا **نَا** **أَنْ** تَقُولُوا
يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ **أَوْ** تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ
وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ۝ ۷۱
 جسوقت کھالی تیری سب آدم کی بیٹوں سی پیش میں سی اولی اولاد
 اور اقرار کر دیا آدمی اولی جان پر کیا میں نہیں سب بہار ابولی البتہ ہم قائل ہیں
 کہی کہو قیامت دن ہمکو اسکی خبر نہی یا کہو کہ شرک تو نکال لاہاری یا چاؤن فی پہلی
 ہم ہوئی اولاد انکی چچی تو ہمکو کیون ہلاک کر تاہی ایک کام پر کہ کیا خطا والوں کی
ف تفسیر احمد میں ہی کہ ابن عباس نے کہا ہی کہ اللہ نے آدم کی پیش سی اسکی اولاد کو ظاہر
 کر لی کہ لا یا چوئی کی شکل میں اور انکو عقل دی اور فرمایا یہ تیری اولاد ہیں انسی عبدیت
 اپنی عبادت کا اور یہ جنت کی جانی ہی پہلی ہوا کی اور طائف کی بیج میں اور بعضوں
 کہا ہی کہ جنت سی او تر نی کی بعد اور بعضوں نے کہا کہ جنت میں غلامیہ کہ سب بیٹوں
 اور بیٹوں نے جواب دیا جو دنیا میں اسکا ایمان لایا اپنی قرار میں ثابت ہا اسکو ثواب ملے گا
 ایسا ہی جہد اور جو کافر ہوا دنیا میں انسی خلاف کیا اور سیر عذاب ہو گا اور بعضوں نے
 کہا کہ جب اللہ نے الست بن بکر فرمایا چار صفیں اوہیں پہلی صف فی زبان اول
 اقرار کیا وہ وہ لوگ ہی جنکی لادت اور موت دو نو سعادت پر ہوئی جیسی حضرت علی اور فاطمہ
 دوسری صف فقط دوسری قرار کیا وہ وہ لوگ ہی جنکی فقط موت سعادت پر ہوئی جیسی حضرت
 ابو بکر اور عمر اور عثمان تیسری صف فقط زبان سی قرار کیا وہ وہ لوگ ہی کہ جو بد پیش میں
 سعید ہوئی اور مرنے پر تھی ہوئی جیسی ایں اور بلغم باغور جو تھی صف کہ قرار نہیں کیا وہ وہ لوگ

حشیک بیان ہی قولہ تھا
 وَإِذَا أَخَذْنَا مِنْ بُنْيَانِهِمْ مِنْهُمْ
 ذُرِّيَّةً نَوْحًا وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِم
 الْأَسْأَتِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَالْوَالِدَ إِلَى
 سَهْدًا نَا أَنْ تَقُولُوا
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ
 أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ
 وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا
 فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ۝ ۷۱

کہ جسکی پندش اور مرگ دونوں شقاوت پر مبنی تھیں اور انہیں فصل اللہ کی
نذر سے بیان ہی **قوله تعالیٰ** اَقَامُوا مَكْرًا لِلّٰهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللّٰهِ
اِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ کہ کیا نذر مبنی اللہ کی داؤسی سو نذر نہیں
اللہ کی داؤسی مگر جو لوگ خراب ہوں گی **ف** اکلہل میں ہی کہ اس آیت
معلوم ہوا کہ اللہ کی مکر سے نذر رہنا گناہ کبیرہ ہی تفسیر احمد میں ہی کہ مراد اللہ کی مکر ہی
اس جگہ عذاب کرنا خدا کا اور ہلاک کرنا اس کا غفلت میں ہی اور جسطرح اللہ کی مکر ہی رہنا
کفر ہی اسی طرح اللہ کی رحمت سی نا امید ہونا کفر ہی فصل شریعت کی انتہا کرنی ہوگا
بیان ہی **قوله تعالیٰ** وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ اِنَّا كُنَّا نَحْمَدُكَ وَنُحِبُّكَ
قُلْ اَبَا اللّٰهِ وَاَيُّ ذٰلِكَ وَرُسُلُهُ كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ لَا تَعْتَدُوا وَقَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ
اِيْمَانِكُمْ اِنْ لَعَنُوكُمْ عُرْطُفَةً مِّنْكُمْ بَعْدَ طَائِفَةٍ مِّنْكُمْ كَانُوا عَجَّزِينَ
ف اور جو نو اونی پوچھی تو کہیں ہم تو بول جال کرنی ہی اور کہیں کہ کیا اللہ
اور اسکی کلام سی اور رسول سی تھی کرنی ہی یہاں مت بناؤ کافر ہو گئی ایمان
لا اگر ہم معاف کر نیگی تم میں بعضو کو البتہ بار ہی دینی بعضو کو اسیر کہ وہ گنہگار تھی
ف تفسیر احمد میں ہی کہ کچھ منافق حضرت کی ساستی غزوہ تبوک میں آئی اور
کہنی لگی دیکھو اس مرد کو چاہتا ہی کہ فتح گرمی شام کی قلعہ کیا عقل سی بعید ہی پہر لگو
خبر دی اللہ فی اس بات کی پہر بلا یا آپ اؤنکو اور فرمایا کہ کیوں تھی ایسا ایسا کہا پھر نبی
انکار کیا اور قسم کہانی کہ ہمیں ہمارے حشیں اور ہمارے اصحاب کی حشیں ایسا نہیں بلکہ ہم
سفر میں سوچتی ہی یہ یہ آیت اور ہی فصل تکلف بالایطاق بیان **قوله تعالیٰ**
لَا يَكِلُفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا طَلَمَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ

نذر سے بیان ہی
نذر سے بیان ہی
نذر سے بیان ہی

نذر سے بیان ہی
نذر سے بیان ہی
نذر سے بیان ہی

نذر سے بیان ہی
نذر سے بیان ہی
نذر سے بیان ہی

رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا اِنْ نَسِينَا اَوْ اَخْطَا نَا اللّٰهُ تَكْلِيفُ بَيْنِي وَبَيْنَا كَيْسِي شَخْصِ كُوْنَا رُوْكَ
 كُنْجَانِشِ سُوْ اُوْ سِيْ كُوْنَا سُوْ اُوْ سِيْ سُوْ پُرْ نَاهِيْ جُوْ كِيَا اِيْ تِيَا رِيْ نَا پُرْ اَكْرَمِ سُوْ
 يَا جُوْ كِيْنِ فَا اَكْمِلِ سُوْ كِيَا سِيْ مَعْلُوْمِ سُوْ اَكْرَمِ سُوْ كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا
 بَيْنِيْ سُوْ مَعْلُوْمِ سُوْ كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا
 كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا
 اِيْلِ سُوْ كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا
 جَانِيْ سُوْ كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا
 وَاِذَا خَذَ اللّٰهُ مِيثَاقَ الْبَنِيّ اَوْ قَالُوا لَكُنْ اَوْ لَكُنْ اَوْ لَكُنْ اَوْ لَكُنْ اَوْ لَكُنْ
 فَطَوَّعُوْهُ وَاَشْرَوْا بِهٖ مِمَّا قَلِيْلًا لَّا يَفْقَهُوْنَ مَا يَشْتَرُوْنَ ؕ فَا وَجِبَ اللّٰهُ
 لِيَا كُنْ اَوْ لَكُنْ اَوْ لَكُنْ اَوْ لَكُنْ اَوْ لَكُنْ اَوْ لَكُنْ اَوْ لَكُنْ اَوْ لَكُنْ اَوْ لَكُنْ
 بِيَا كُنْ اَوْ لَكُنْ اَوْ لَكُنْ اَوْ لَكُنْ اَوْ لَكُنْ اَوْ لَكُنْ اَوْ لَكُنْ اَوْ لَكُنْ
 كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا
 نَفْعِ كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا
 كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا
 وَاحِدٌ مِّنْ حُجَّتٍ هِيَ اَمْرٌ كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا
 دُعَاۤءُ النَّاسِ سُوْلٌ بَيْنَكُمْ دُعَاۤءُ بَعْضِكُمْ بِبَعْضٍ اَقْدَقُ يَعْلَمُ اللّٰهُ الَّذِيْنَ
 يَسْأَلُوْنَ مِنْكُمْ وَلَوْ اِذَا قُلِحْتَ مِنَ النَّاسِ اِنْ يَخْلُقُوْنَ عَنْ اَمْرٍ اَنْ
 يَّصِيْبَهُمْ فِتْنَةٌ اَوْ يَصِيْبَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ؕ فَا تَعْلَمُوْنَ اَنْ
 بَرَابَرُ اَوْ سُوْ كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا كِيَا

سُوْ اُوْ سِيْ
 سُوْ اُوْ سِيْ
 سُوْ اُوْ سِيْ

سُوْ اُوْ سِيْ
 سُوْ اُوْ سِيْ
 سُوْ اُوْ سِيْ

سُوْ اُوْ سِيْ
 سُوْ اُوْ سِيْ
 سُوْ اُوْ سِيْ

جانی ہیں انکے بچا کر سو ڈرتی رہیں جو لوگ خلافت کرنی ہیں کسی حکم کا کہ بڑی ہنر
 کچھ خیرانی یا پانچھی اور نکو کچھ دیکھ کی مارف تفسیر احمد میں ہے کہ بعضی کمون اور
 سی استدلال کیا ہے کہ امر مطلق جو بکا متفقہ ہے اور سورہ احزاب میں ہے کہ
 کہ امر و حرم پر دلالت کرتی ہے اکیس میں ہے کہ اس سے حضرت کو نام سے بکارنا
 حرام ہو جا گیا چاہے کہنا یا رسول اللہ یا نبی اللہ یہ حکم استمراری ہے فصل دہم
 تفصیل کا بیان ہے **قوله تعالى وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلَهُ اللَّهُ**
وَحَيًّا أَوْ مَيِّتًا اور کسی آدمی کی حد نہیں کہ اوٹنی باتیں کری اور
 اشارہ سے یا پردہ کی چھپی سی یا پانچھی کوئی پیغام لانی والا یا پانچھاوی اسکی حکم صحیح ہے وہ
 اور پر ہے حکمتوں والا ف مروی ہے کہ یہ حضرت کہتے ہیں کہ تم کیون نہیں کہتے
 بلا واسطہ کلام کرتی مثل حضرت موسیٰ کی اگر ہو تم نبی سچی تب یہ آیت آئی اور امام راہی نے کہا
 کہ یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نہیں کہہ دیتا کہ محمد اللہ کا رسول ہے حکم آیا کہ خدا مردی
 باتیں نہیں کہتا مگر نبی جو خاص سے ہیں جو ہر مذکور سے اول وحی کہ مراد اوستی کی
 بات ہے کہ جلد مجھ میں ہوئی رو بہو جیسی حضرت لئی شب معراج میں یا پردہ کی چھپی سی
 حضرت موسیٰ کو لیکن پھر پہلی معنی ہیں یا مراد وحی سے الہام جیسی حضرت
 اور پیغمبر کو ہوا دوسری پردہ کی چھپی اور اوستی آواز غیب مراد ہے جیسی ہمارے
 پیغمبر کی لئی شب معراج میں ہوا کہ انکی آواز اللہ کی درمیان پر دی تھی سوئی اور
 سوئی کی اون میں مسافت شہر میں کی تھی اور پیغام بھیجی سے جبریل کا پیغام
 مراد ہے خیرا لا سلام کی کلام میں مذکور ہے کہ وحی دہوتی ہیں ظاہر اور باطن

وہاں ایسا ہے کہ
 حضرت موسیٰ کی
 باتیں نہیں کہتے
 مگر نبی جو خاص
 سے ہیں

اور باطن ظاہر وہ کہ فرشتی کی زبان سے ایسی اشارہ سے الہام سے ثابت ہو باطن وہ جو ہا
 بی پوی خواب و ہاتف و رشتانہ کا بیان کیا اس لیے کہ خواب الہام میں داخل ہے اور
 اور مشافہ اس در دنیا میں نہیں ہوتا یہ خلاصہ ہی تفسیر احمد کا فصل جن کی ان کی فتح کا
 بیان ہے **قوله تعالى** **وَإِذْ صَبَّرْنَا لَيْلَاتِ الْفِرْعَوْنَ إِذْ يَمُرُّ بِالْخَيْلِ يَسْتَعْصِمُ الْقُرْآنُ**
فَلَمَّا أَحْزَمَهُ قَالُوا انصَبُوا فَمَا أَقْبَضَىٰ لَهُ إِلَىٰ قَوْمِهِ مُنْذِرِينَ قَالُوا يَا قَوْمِ
إِنَّا سَمِعْنَا كَذِبًا اُنزل من بعد موسى مصداقاً لما بين يديه **يَهْدِي**
إِلَى الْخَيْلِ وَلِئَلَّا يَصْطَلِبَ فِي مَشْيِهِمْ يَا قَوْمِ إِنَّا آجِبُونَ أَدْعَى اللَّهِ وَامْنُوا بِهِ
يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ مِنْ عَذَابِ الْيَمِينِ **ف**
 اور جب متوجہ کر دی تھی تیری طرف کتنی لوگ جنوں میں سے سنی لگی قرآن
 پر جب وہاں پہنچے بولی جب ہو پر جب تمام ہوا اولیٰ لگی اپنی قوم کو ڈر سنانی
 بولی ای قوم تمہاری ہمیں سنی ایک کتاب جو اتری ہے کسی کے بعد سچا کرتی سب کو
 سبھائی سچا دین اور ایک راہ سید ہی ای قوم سہارا مانو اللہ کی بولانی والی کہ
 اور اوس پر یقین لاؤ کہ بخشی تمکو کچھ تمہاری گناہ اور بچاؤ تمکو ایک دکھ کی ماری
ف **يُصْحِقُ الْقُرْآنُ** میں ہے کہ حضرت کھلی بتی حج کی دنوں میں شہر مکہ سے
 باہر نماز صبح پڑھنی لگی اپنی یاروں کی ساتھ اوس وقت سے جن سن گئی
 اور مسلمان ہوئی اور اپنی قوم کو جا کر سمجھایا اس بار حضرت سے نہیں ملی نہیں
 لوگ مسلمان ہو کر ایک ات مکہ سے باہر آئی حضرت اکیلی یا بر گئی سب بی قرآن
 سیکھا اور دین فعل کیا سورہ جن میں اولیٰ باقرت فصل میں تفسیر احمد میں ہے
 کہ جن سے کافر ہیں اور مومن کافروں کو مار کا عذاب بالاتفاق ہی مومن

یہ سچا ہے
 یہ سچا ہے
 یہ سچا ہے
 یہ سچا ہے

ہماری

اختلاف ہی مالک اور ابن ابی لیلیٰ اور ابو یوسف اور محمد کہنی ہیں جیسی مسلمان و میمون و غیرہ
 ثواب ملے گا ویسی ہی جن مسلم کو یہی قاضی اور صاحب کثافت فی یہی اختیار کیا ہی اور صاحب
 کہنی پیر کہ خشتین جائیں گی اور کہائیں گی اور پیشین گی یہی ہی اختیار اکثر مستراح کا اور
 بعضوں نے کہا ہی کہ سطح آدمی لغت کی لذت پائیں گی وہ ذلک اور ہم سی لذت پائیں
 اور بعضوں نے کہا ہی کہ خشتین نجس ہیں اسکی گرد و گہوئیں گی اور امام اعظم فرمائی ہیں کہ اگر
 او کو نہ ہو کا ایمان او کو فقط الگ بچا لیکا اکیل میں ہی کہ ولو الی قیوم
 مندریں سی نکلتا ہی کہ جن میں سی کوئی رسول نہیں ہوا رسول کا ہونا میں
 میں مخصوص ہی اور میں فرانی والی البتہ ہو فی میں فضل قیامت علامتوں کا بیان
قوله تعالیٰ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ
 أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ
 لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَتَى كَيْفَ يَكُونُ فِي
 آيَاتِ الْآخِرَةِ کابھی کی راہ دیکھتی ہیں لوگ مگر یہی کہ اوں پر اوں پر
 یا آدمی تیرا رب یا آدمی کوئی نشان تیری رب کا جس دن آویگا ایک نشان تیری رب
 کا تم آویگا ایمان لانا کیسکو چوہلی سی یا نہ لایا تھا یا نہی ایمان میں کہ یہ نہی نہی
 اس آیت میں بعض آیات ربک و مرتبہ ہی اول سی قیامت کی علامتیں عموماً مراد ہیں
 دوسری سی آفتاب کا مغرب طلوع ہونا خصوصاً مراد اور قیامت کی علامتیں
 دوسم ہیں صغریٰ اور کبریٰ صغریٰ بہت ہیں اور کبریٰ دس ہیں پانچ قرآن ثابت ہیں
 دہوان آیت الارض کا کھنکھانا اور آسمان کی آواز اور آواز جوج کا کھنکھانا اور آفتاب کا طلوع ہونا
 مغرب اور پانچ حدیث سی ثابت ہیں دسینا کو کو کما مشرق میں اور مغرب میں اور جزیرہ

بیان علامتوں کی قیامت
 علامتوں کی قیامت

جزیرہ عرب میں اور دجال کا ظاہر ہونا اور آگ نکلنے عدن سے اس آئین طلوع ہونا اقامت
 بیان ہی اور باقی حال اور آئینوں کی تفسیر سی معلوم ہوگا اور حسب آفتاب مغربی نکلنے کا
 توبہ کا دروازہ بند ہوگا جو کافر پر کفر سی یا مومن فاسق اپنی فسق سی توبہ کرے گا قبول
 نہیں اور صغریٰ علامتوں کا بیان مولوی رفیع الدین صفائی رسالہ قیامت میں لکھا ہے
 حضرت علی کی روایت سی کہ ملک کا محصول لیا جانا اور رکن دینی کو مثل تاوان کی سمجھنا
 اور امانت کو مثل غنیمت کی خلل سمجھنا اور مرد کو عورت کی اطاعت کرنی اور مال کی
 نافرمانی کرنی اور باپ کو دور کہنا اور دنیا کی لٹی دین علم سیکھنا اور بد اصلوں اور رنج
 خلقوں کا سردار ہونا اور بی لیاقتوں کو کام ہونا انہما کی ڈرسی تعظیم کرنی رواج ہو چکی اور کثرت
 شراب خواری کی اور ناچنی والوں اور آگ اور بازی اور بہت ہونا زنا کا
 اور مسجد و مین لعب کرنا اور سلام کی بجای دشنام سی بازی کرنی اور
 لوڈ بوشی بہت اولاد ہونی اور کود و لٹو لٹو سرداری ہونی اور مردوں کو مردوں
 شہوت رانی کرنی اور عورتوں کو عورتوں سی اور مسلمان پر کافر و کفار ہونا
 ہر طرف سی اور بہت ہونا چھوٹا اور دلون سی امانت اور ہتھ جانی اور فاسقوں کا
 علم سیکھنا اور حیا کا دور ہونا اور ظلم بہت ہونا بہان تک کہ امن باقی رہی اور
 باطلہ کا شائع ہونا جہوت بائون اور بدعتوں کا رواج ہونا **قوله تعالیٰ**
قَالَ كَذَلِكَ هُمْ سَرِيٌّ فَاِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّيْ جُئِلَ كَذٰكًا وَكَانَ وَعْدُ رَبِّيْ
حَقًّا بولایہ ایک مہری میری ریکی پہر چب و عن میری ریکا گرومی و سلو
 اور ہی و عن میری ریکا سچا ف تفسیر احمد میں ہی کہ یہ آیت ذوالقرنین اور باحوج
 کی قصہ میں ہی یعنی جب قیامت آوی گی یہ بند کہ ذوالقرنین کی بنائی ہی گرجا کی اور باحوج

اور باحوج
 اور باحوج
 اور باحوج

مابوج کلین کی اور موضع القرآن میں بھی کہ حضرت مکی وقت میں وہی ہر سولہ کو لیا گیا
 اور حضرت عیسیٰ کی وقت اور نکالنا و من دنیا کو لائی سی عاجز کرین کی آسمان پر تیر
 جلا دین و وہ تو میں تیری اونگی آخر حضرت عیسیٰ کی بدو عاسی بکبار ساری مر رہیں کی
قوله تعالى وَإِذْ أَوْفَعُ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا هُوَ كَاتِبَةً مِّنَ الْأَشْرَافِ
 تَكَلَّمَ مِمَّنَ النَّاسِ كَانُوا يَلْمِزُونَ بَابًا مِّنَ الْأَشْرَافِ تَكَلَّمَ مِمَّنَ النَّاسِ كَانُوا يَلْمِزُونَ
 بات نکالیں گی ہم اونگی کی ایک جانور زمین سی وستی تین کر گیا اسو علی کہ لوگ ہماری نشانہ
 یقین نہ کر تے تھے **ف** موضع القرآن میں بھی کہ قیامت ہو پہلی صفا پہاڑ تکہ کا پھٹی کا پھر
 ایک جانور نکلی گا لوگوں سی بائیں کر گیا کہ اب قیامت نزدیک ہی اور سچی ایمان والہ ان کو او
 جیسی منکر دن کو جد جہد کر دیگا نشان دیکر تفسیر احمد میں بھی کہ ساتھ کر کا اسکا طول
 ہو گا کوئی پہاگنی والا اس سی نہ بچی گا اور دوڑنی والا اسکو نہ پانگیا اسکی چار پاؤں
 ہونگی اور برابر روئیں اور دو باز و منہ آدمی کا سر گامی کا انکبہ سور کی کان پانی کی
 سینک پاڑہ کی گردن شتر مرغ کی سببہ شیر کا رنگ جیسی کا لکی کہیں بتی کی دم ہیر کی او
 نکلی پھر سی جیسی آدمی صالح علیہ السلام کی آفتاب کی طرح سیر کر گیا اور پورا سطح گیتا میں نہ کی بعد از
 یہ بھی کہ پہلی ہی رانگی گا اور ہو گا اسکی پاس موٹی کا عفتا اور انکو ہی سلیمان کی مسلمانوں کی
 چہرے غصا سی بلکہ کا روشن ہوگی انکو ہی کافروں کی مہم میں بلکہ منہ انکی سیاہ ہوگی حکیم
 لیکر نہ بکار بگا سفید رو کو کہی گا اسی اہل جنت اور یہ رو کو کہی گا اسی اہل نار **قوله تعالى**
وَإِنَّهُ لَعَلَّمُ لِلْبَاعَةِ فَلَا تَنْزِفُهَا وَأُتِيَتْ هَذَا أَصْرًا مِّنْهُ
ف اور وہ نشانہ سببہ لوگوں کو لکھا اسو وہیں دیکھو کا نکرہ اور میرا کہا مانو یہی ایک
 سید ہی اہ **ف** اس آیت سی آخرت کے کا اور نا آسمانی فائز کی قریب معلوم نہوا ایسی ہی

دقتیں انکی ٹالیا

یہاں پر کلین کی
دوسری کج کج

یہاں پر کلین کی
دوسری کج کج

اکلیل ابو نعیر احمدی میں اور بنیادی میں ہی کہ حضرت عیسیٰ رضی اللہ عنہ کی ایک شہید پر کاویلو
 افق کہی ہیں زمین کی آب کی مابہ میں ایک حربہ ہو گا اوس سی قتل کر نیکی و خیال کو بہریت
 المقدمین آونگی لوگ صبح کی نماز پڑھتی ہونگی امام محمدی بھی ہست جائیں گی حضرت عیسیٰ
 اور انکو آئی کر نیکی اور اوکلی بھی نماز پڑھیں گی اور شریعت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 پر تبلیغ کی بہر سوز و نکو مارے الدین کی اور نصاریٰ کی جلیلا کو توڑیں گی اور گرجا گاہ کو
 گرا دیں گی اور قتل کر نیکی نصاریٰ کو مگر جو ادین سے ایمان لائی گا وہ بھی گاہ پر نصیر احمد
 میں ہی کہ حضرت عیسیٰ اور ترکی بعد شادی کریں گی ایک لڑکا بھی ہو گا چالیس برس
 رہیں گی پھر وفات پائیں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی معتبرین و من ہونگی قیامت کو
 ہماری حضرت اور عیسیٰ اور ابو بکر اور عمر شاہی اوہین کی **قوله** **لَعَنَّا قَائِمًا**
يَوْمَ نَأْتِي السَّمَاءَ بِدُخَانٍ مُبِينٍ يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ
اَكْثَفَ عَنَّا الْعَذَابَ اِنَّا مُؤْمِنُونَ سو توراہ دیکھہ جہن کر لاوی
 دیوان صبح جو گہیری لوگوں کو یہ ہی دیکھہ کی مار ای رب کہوں وی عیسیٰ یہ آفت ہم
 یقین لاتی ہیں **ف** اکلیل میں ہی کہ دیوان ہی قیامت علامتوں سی ہی اور نصیر
 احمد میں ہی کہ حضرت عیسیٰ فرمایا دیوان بہر لی کا مشرق اور مغرب کی مابین کہ
 چالیس دن رہیگا مسلمانوں کو زکام سا ہو گا اور کافروں کو نشہ سا چڑھی گا
 اوکلی نہ ہونگی اور کافروں سے اور باخانہ کی جگہ سے نکلی گا ۵ ۵ ۵

کتاب الطہارۃ

وضو کا بیان **قوله** **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا**
وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَمْسِكُوا بِأُخْرَىٰ

نکاح عیسیٰ
 حضرت عیسیٰ
 کی شہادت

یہودیوں کی شہادت
 حضرت عیسیٰ
 کی شہادت

یہودیوں کی شہادت
 حضرت عیسیٰ
 کی شہادت

الکھینکین فی اسی زبان والوجیب تم اوہو نماز کو تو دہو لو اپنی منہبہ اور ہاتھ کہنیں
 تک اور اپنی سر کو اور پاؤں ٹھونک کر اکیل میں کہ زید بن سلمہ فی اذا قسم فی تفسیر
 کہ اپنی اذا قسم من النوم اس صورت میں لفظ فیا م ہی اشارہ ہی کہ جو کوئی ایسی ہوئی
 سو جاوی وضو نہ ٹوٹی اور دوسرا بر و سکم سی خفیہ فی دلیل پکڑی جی تہائی سر کی مسح
 کیونکہ با مسح بر دخل ہی الہ پر امام مالک کہتی ہیں کہ باز اذن ہی مراد ہے غاب ہی اوہا
 شافعی کہتی ہیں کہ بالاصاق کی لٹی ہی ایک یا دو بال کا مسح کفایت کرتا ہی اور حکم
 میں و قرأت ہیں لغیب اور جہلی صورت ہی یہ مراد ہی کہ جب پاؤں میں موزی
 ہوں تب ہوی اور دوسری صورت یہ مراد ہی کہ جو پاؤں میں موزی اپنی ہو سو
 کر کیونکہ دو قرأت بمنزلہ دو حکم کی ہیں اور بعضوں فی اس سی دلیل پکڑی تربیب کی وجہ
 پر اور یہ آید دلیل ہی کہ وضو بشرط ہی نماز کی صحت کی لپی دن راوی نماز کی وجہ نہیں ہوتا
 اور وہی اوپر بعضہ اور تسمیہ اور استنشق کو وجہ جاتا ہی اس حدیث سی توضا کما
 امر اللہ تعالیٰ فی قرآن میں ہی چار عضو کی درند کو نہیں ہی اور وہی اوپر چار کھد کی باز
 کا غسل جب کہنا ہی کیونکہ انکہ وجہ میں ہی نہیں ہی اور بعضوں فی دلیل پکڑی ہی لفظ
 الی ہی کہ کہنیاں اور ٹخنیں غسل میں داخل نہیں ہیں کیونکہ غایہ خارج ہونی ہی معنی او
 جزا کی دخول کی قائل ہیں وہ الی کو معنی مع کہنیں ہیں اور یہ معلوم ہوا کہ علامہ پر اور
 پر اور پاؤں بالون پر جو سر سی بڑھ گئی مسح جائز نہیں کیونکہ وہ سر میں داخل نہیں ہیں
 اور سر کا دھوا ہی نہیں جائز ہی اور میں باز دھونا عضو کا جو نہیں ہی کیونکہ امر
 نکار بر دلالت نہیں کرتا اگر مامور فی مامور کہو اکبار کا ذمہ ہی ہی ہوا غسل وضو
 ٹوٹی کا بیان **قوله تعالیٰ** او حیاء احدک عنک من الفأرط

اور یہ وضو
 کی وجہ سے
 نہیں ہوتا

یا ایہی کوئی شخص تم میں سے ایسی ضرورت کھیلے کہ اس سے معلوم ہو کہ جو ایسی
 سی نکلے اس سے ضرور جائز رہتا ہے **فصل** میں کسی ضد یا سخا بیان ہی **قوله تعالیٰ**

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاصْبِرُوا صِرَارًا وَكُفْرًا وَتَعْلَمُوا لَيْسَ الْمُؤْمِنُونَ
 اِرْصَادًا لِّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ اِنْ اَرَادْنَا
 اِلَّا الْخُسْفٰى ۚ وَاللّٰهُ يَسْتَهْزِئُ بِكَاذِبِيْنَ ۝ لَا تَقُمْ فِيْهِ اَبَدًا
 لِّمَسْجِدٍ اُسِّسَ عَلٰى التَّقْوٰى مِنْ اَوَّلِ يَوْمٍ اَحَقُّ اَنْ تَقُوْمَ فِيْهِ
 فِيْهِ رِجَالٌ يُحِبُّوْنَ اَنْ يَّتَّطَهَّرُوْا ۚ وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِيْنَ ۝

ت اور جنہوں نے بنائی ہے ایک مسجد ضد پر اور کفر پر اور بہت ڈالنی کو تسلیم نہیں
 اور نہ انکے شخص کی جو لڑ رہا ہے اللہ سے اور رسول سے اکی کا اواب قسمیں کہا ونگی کہ یہاں
 چاہتی تھی اور اللہ کو وہ ہے کہ وہ جہوئی ہیں تو نہ کہہ رہا ہو اس میں کہہ ہی جس مسجد کی بنیاد
 دہری پر بنیہ کاری پر پہلی دن سے وہ لائے ہیں کہ تو کہہ رہا ہو اس میں کہہ رہی ہو جن کو
 خوشی ہے پاک رہنے کی اور اللہ چاہتا ہے شہرائی والوں کو فوضی افرامیں
 کہ حضرت مکہ سے ہجرت کر آئی تو مدینہ سے پہر اور تری ایک محلہ تہا بنی عمرو بن عوف کا بعد
 روز کی شہر میں جا کہ پکڑی اور مسجد بنوی تعمیر کی اوس محلے میں جہاں نماز پڑھتی تھی
 وہاں کی لوگوں نے مسجد طیار کی اور جماعت قائم رہی مسجد فبا کہ مشہور ہوئی حضرت
 اکثر ہفتی کی رور وہاں جانی اور نماز پڑھتی اوس محلے میں بعضی منافقوں نے چاہا کہ اور
 مسجد بنادیں پہلوں کی ضد پر اور اپنی جماعت جدا ہرا دیں اور ایک مہب ابو عامر
 کہ اسلام کی ضد ہی نکل گیا تھا اوسکو نفاق سے ہلاک وہاں سے اور امام کریم حضرت
 چاہا کہ ایک بار اٹل آئے ہاں نماز پڑھیں ہم جماعت قائم کریں حضرت کو اوسکی دعا معلوم

کے لئے جو یہی ہے بنائی ہے

و بعد از آنکه از شک بنوک می هم برین گئی از اول و این نشان از ذکر توحید و خل بودگی خدای بی
 بنی خیر و اگر دیا و در مسجد قبایلی توگون کی تعریف کی اور مدارک من ہی کہ جب اللہ تعالیٰ
 حضرت کو اس حال میں مطلع کیا و خشی قائل حمزہ و معدین عدی و غیرہ کو ایجا او ہونے اور مسجد
 ضرار کو اگر چلا دیا اور ضرار اور کو راہر دیا پس ہی گون کی مستبط کیا و جو مسجد بنامین
 رہا اور مسجد اور کوئی غرض اللہ کی خواہش ہوا ہوا مال غیر ملک ہو و مسجد ضرار میں ان
 اس آیت کی مسئلہ معلوم ہوئی ایک یہ کہ جو مسجد دیا اور مسجد ہی ہی اوس میں نماز پڑھا ہی اور
 یہ کہ بانی ہی استیجا کرنا فضل ہی تیری کہ پہلی کلخ ہی استیجا کرنا چاہی ہی پھر بانی ہی کو نیکو
 قبا والی ایسی ہی کرتی ہی اس ہی معج خدا کی ہوئی چوہی یہ کہ ہولون کی لکھا ہی کہ ذکر
 چوہی ہی وضو نہیں ٹوٹا کیونکہ اللہ کی مستی بالما کو ظہار ہی و صفت کیا اور استیجا کی حالت
 میں مس ذکر ضرور ہی جو مس ذکر ناقض وضو ہونا ظہارت ساتھ کنون ہو صوف ہو
 ایسا ہی اکیس اور تفسیر حمید میں فصل غسل کا بیان **قوله تعالیٰ** وَإِنْ كُنْتُمْ
 جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا **ا** اگر تمکو جنابت ہو تو خوب طرح پاک ہو **ف** جنابت
 کہی ہیں شہوت رانی کو و گئی طرعی ہوئی ہی ایک یہ کہ منی شہوت کو ذکر ازال ہو بعد ازین
 دوسری یہ کہ ایسی ہی ہونید میں اسی فقہاء اختلاف کہی ہیں یا شیعہ کو قبل منی اور منی داخل کیا
 اس صورت میں غافل و مشغول و درین غسل واجب اگر چہ منی ہاں نہ ہو معلوم ہوا کہ یہ سب
 صورتیں تو ہیں غسل کی اور غسل میں منی منی ہیں منہ میں پانی ڈالنا اور ناک میں اور سارا بدن
 دھونا کیونکہ یہ صیغہ چاہتا کہ ہمارے کاملہ ہو پس وجہ ہی نہندہ اور ناک میں پانی
 ڈالنا اور ساری بدن کا دھونا اور نہ انکھنکی انداز ایسی ہی ہی تفسیر حمید میں فصل
 بانی کی طہارت کا بیان ہی **قوله تعالیٰ** اِذَا بَغِثْتُ الْفُلَاكُ أَمْنَةً مِّنْهُ وَ

ترجمہ: اگر تم کو جنابت ہو تو خوب طرح پاک ہو

ترجمہ: اگر تم کو جنابت ہو تو خوب طرح پاک ہو

وَنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْسَ الشَّيْطَانِ وَلَيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ فَتَ
 جَسَدِ قَتِ وَالْأَنفِ نَحْمُ بِرَأْوُكُم بِهِيَ طَرَفِ سَيَّكِينِ كُوَاوَرَاوَتَارُثُ مِزَّآسْمَانِ
 بِانِي كِه اوسى نكته باك كرمى دو كرمى شيطان كى نجاست اور محكم كره دسى مهنارى دل بر
 اور ثابت كرى مهنه قدم ف اموض القرآن مين هى كه حجب و لشكره مقابل موبى نكته
 مسلمانون كو حاجت غسل موبكى اور پانى منى كا هى شها اور مين ريت هى جهان باف
 نه مهنين صبح كو اوائى در مين كيه چيرين ديكه مسلمان ذرى كه آثار شكست كى مين
 او سوفت بار كا اكل بسا كه غسل اور بياس كو كافى هو اور مين هم كلى اور اكل و نكته
 اوس هى چونكى تودل كا خوف جانار ها اور كليل مين هى كه طهارت كى اهل پانى
 هى احداثا در نجاست مين اور تفسير احمد مين كه اس آيه سى معلوم هوا كه آسان كا پانى نك
 كرنى والا هى بس طاهر هى هى چنانچه فرمايها صغالى نى وانزلنا من السماء ماء طهورا
قوله تعالى وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا
 مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا لِّنُخْرِجَ بِهِ بَلْدَةً مَّكِينًا وَنُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا
 الْغَلَامَ وَأَنْتَ السَّيِّدُ الْكَبِيرُ فَت اور وهى هى كه حسنى چلا مين باوين خوشخبرى لائى
 او كى مهنى اگى اور اوتار اهنى آسان سى پانى سهرلى كرنى كا كه جلاوين اوسى مرنى
 ديس كو اور بلاوين اسكو انى بنائى بهت چاوين اور دميونكوف اس آيه سى معلوم هوا كه
 كا پانى بهت پاك هى او كى طهارت جاتى مهنين مگر حجب كوئى نجاست اوسمين ملجائى با
 مين سمال كرين قربت كى لى خواه كوئى وصف اوسكا متغير هو با نه لى هى تفسير احمد
نشان فضل تيمم كا بيان **قوله تعالى** يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

وقال الذين لا يعلمون
 ونسرى كرمى مهنين
 چچ بيان طهارت
 پانى كى

وَنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا
 كرمى مهنى اگى اور اوتار اهنى آسان سى پانى سهرلى كرنى كا كه جلاوين اوسى مرنى ديس كو اور بلاوين اسكو انى بنائى بهت چاوين اور دميونكوف اس آيه سى معلوم هوا كه كا پانى بهت پاك هى او كى طهارت جاتى مهنين مگر حجب كوئى نجاست اوسمين ملجائى با مين سمال كرين قربت كى لى خواه كوئى وصف اوسكا متغير هو با نه لى هى تفسير احمد

کز میں پاک پر دو نو یا تہہ ماری پر مشہد کو مل لی تمام ہر دو نو یا تہہ ماری پر تہون کو
 مل لی کہنی تک اور تفسیر احمد میں ہی کہ قاتل کو بچاؤ و مآء سستی تیم کی شرطیں معلوم
 ہوئیں یعنی جو تہم بانی کی استعمال پر قادر ہو یا اسکی تہونی سی یا اسکی دوری سی یا
 اور ڈول کی کم ہوئی سی یا از دہی اور درندی اور دشمن کی ڈری تو نیمم کرو
 اور تیمم قصہ کو کہتی ہیں اس مہنوم سی نیت کا فرض ہونا نیمم میں ثابت ہوا یہ حکم بالا اتفاق
 بنی اور صعبہ کہتی ہیں وی زمین کو حواہ مٹی ہو حواہ اور کچھ اس سی ابو حنیفہ مٹی اور
 رگیا اور پتھر پر اگرچہ اسپر غبار بھی ہو نیمم درست کہتی ہیں بگر شرط ہی کہ طہارت کامل ہو
 اسی پر ایک مسئلہ متفرع ہوتا ہے جو زمین نجس ہو کہ حواہی نماز او میں پر ہی پر تیمم مری
 اور رفع کرنا تیمم کو بانی کی نیانی پر دلیل ہی کہ بانی کی طہارت اصل اور نیمم عوض ہی یہ
 بالا اجماع ہی پر ہمارے تفسیر مطلق ہی اسی جسطرح بانی حدت کو زائل کرنا ہی ویسی ہی نیمم
 اس سی جائز رکھنا ہی کہ ایک تیمم سی بہت نماز میں پڑ ہی جب تک کہ نیمم نہ ٹوٹی اور شافعی
 کی نزدیک عوض ضروری ہی یعنی اس سی نماز ہو جاتی ہی بر حدت حقیقت میں باقی رہنا ہی
 اس سی ہر فرض کی لمی تیمم وجہ کہتی ہیں **قوله تعالى وان كنت من حضرني او على**
سفر او جاء احد منكم من الغائط او لمس النساء فكم يحسدوا مآء
فيموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وارجلكم ومسه فاما
 اگر تیمم ہوا یا سفر میں یا آبائی کوئی شخص تم میں ہی ضروری یا کسی ہو عورتوں پر نہا یا یا
 توار اوہ کرو زمین پاک کا پہل لے ہی منجہ اور تہون کو وہاں سی فاکل میں ہی کہ اس آیت
 معلوم ہو کہ تیمم حدت صغیر او حدت کبر و تہونی ہو تا ہی اور فقط مشہد اور دو نو یا تہہ کا مانا جائی ہو
 کبری ہی اور تفسیر احمد میں کہ اگر حیائت تیمم یا تہون کا بغلو تک معلوم ہو تا مگر جو تیمم خلیفہ ضروری کا

اس میں جو تیمم کرنا
 اگر تیمم کرنا ہو تو
 اگر تیمم کرنا ہو تو
 اگر تیمم کرنا ہو تو
 اگر تیمم کرنا ہو تو

میں کو بیٹھوں کا دھونا و جب ہی یہاں ہی پانہ کا پیرنا کہیںون تک ضرور ہی اور کھیل
 میں ہی کہ لم شخت و اما کسی معلوم ہوا کہ پانی کا دھو دینا تیمم کی قبل واجب تھا اور کا
 کم ہونا ثابت ہوا اور بوجہ کیا کہ جو پھر ابانی کہ وضو کو کافی نہیں ہی بایا تو استعمال کرنا واجب
 کیونکہ اوس پر صادق آتا ہی کہ وہ واجد الماء ہی اور قبل وقت کی تیمم سچا ہی بدلیل او
 قول کی اذا قستم الصلاة اور معلوم ہوا کہ اوس سی فرض یا قضا ہو جائے سفر اور حضر
 میں کیونکہ اللہ تعالیٰ فی وجوب قضا کا ارشاد نہیں کیا شرح وقایہ میں ہی کہ جو چیزیں
 جنس سی طاهر ہو اوس پر تیمم درست ہی جیسی سنی اور ریت اور تھرا اور سرمہ اور برتال
 اور آدن چیزوں پر درست نہیں کہ جو کہاں سی پیدا ہوں جیسی خشک اور در واریہ
 اور یکم لاج وغیرہ اور جو چاندی اور سونا کہاں میں گلابا ہوا ہوا اوس پر درست نہیں جو
 کہا میں گلابا ہوا ہوا اور سنی طاهر ہوا اوس پر درست ہی فصل حص کا بیان ہی
قوله وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَيْضِ قُلْ هُوَ آذَى فَاَعِزُّوا لَوَالِئْسَاءُ فِي
 الْخَيْضِ وَلَا تَشْرَبُوا حَتَّى يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَهَرُ
 اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْوَافِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ لَيْسَ آذَى حَرِّثَ لَكُمْ فَأَتُوا
 حَرِّثَ لَكُمْ إِلَى شَيْءٍ وَقَدْ مَوَّاهَا لَكُمْ فَسَكُّوا تَقْوَالَهُ وَأَعْلَمُوا لَكُمْ مَلَا
 وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَيْضِ قُلْ هُوَ آذَى فَاَعِزُّوا لَوَالِئْسَاءُ فِي
 الْخَيْضِ وَلَا تَشْرَبُوا حَتَّى يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَهَرُ
 اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْوَافِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ لَيْسَ آذَى حَرِّثَ لَكُمْ فَأَتُوا
 حَرِّثَ لَكُمْ إِلَى شَيْءٍ وَقَدْ مَوَّاهَا لَكُمْ فَسَكُّوا تَقْوَالَهُ وَأَعْلَمُوا لَكُمْ مَلَا
 وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَيْضِ قُلْ هُوَ آذَى فَاَعِزُّوا لَوَالِئْسَاءُ فِي
 الْخَيْضِ وَلَا تَشْرَبُوا حَتَّى يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَهَرُ
 اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْوَافِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ لَيْسَ آذَى حَرِّثَ لَكُمْ فَأَتُوا
 حَرِّثَ لَكُمْ إِلَى شَيْءٍ وَقَدْ مَوَّاهَا لَكُمْ فَسَكُّوا تَقْوَالَهُ وَأَعْلَمُوا لَكُمْ مَلَا

شغبی کی نزدیکی
 اور صفی کی زیادتی

کس کا بیٹھنا
 کس کے جھینے کی

پر ہی رہو عورتوں کی حیض کی وقت اور نزدیک ہوا سنی جب تک پاک ہو وین جب
 سہرائی کر لیں چاؤ آدن پاس چا سنی حکم کیا تمکو اللہ فی اللہ کو خوش آتی ہیں
 کرنی والی اور خوش آتی ہیں سہرائی والی عورتیں کہ میں ہیں مہارمی جاوا سنی کہ میں میں حشر
 چاہو اور ان کی تدبیر کرو سنی واسطی اور ڈرتی رہو اللہ سی در جان کہو کہ تمکو اوسنی ملنا ہی در حشر

قتل کری او سپر فصاح اور دینہ کچھ وجب نہیں اور مستبط ہوا کہ جو کسینی مادہ اسے سحر
 صحبت کی وسکو توبہ وجب ایک بنار کی بدون تصدق کی گنا او سکا نہیں جانا اور نہ
 کہ صحبت ہی فقط شہوت رانی منظور نہ کی بلکہ لڑکا لیا ہوا غرض ہی اور جب صحبت کا ارادہ
 بسم اللہ الرحمن الرحیم کہ جس میں کہ جب ارادہ جماع کا کری کہی بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 الشَّیْطَانِ وَحَبِیْبِ الشَّیْطَانِ فَانْزِلْنَا اور جب انزال مانی ہو تو کہی اللّٰهُمَّ اجْعَلْ
 لِلشَّیْطَانِ فَمَا ارْتَفَعْتَنِيْ تَضِیْمًا فَضَّلْ حَبِیْبٍ وَغَیْرِہِیْ مَصْحَفِ جِہُوٰی کا بیان قولہ تعالیٰ
 فَتَبٰحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِیْمِ فَلَا تُقْسِمُ بِمَا وَقَعَ الْجَحْمُ وَارْتَدَّ لِقَسْمِکَ لَوْ تَعْلَمُوْنَ
 عَظِیْمُوْہِ اِنَّہٗ لَقُرْآنٌ کَرِیْمٌ فِیْ کِتَابٍ مَّکْنُوْنٍ لَا یَمِیْزُہٗ اِلَّا الْمُطَّہَّرُوْنَ
 سوبول پاک اپنی رب کی نام کی جو سب ہی صفتیں سو میں قسم کیا ہوں تیری تو ہی
 اور یہ قسم اگرچہ جو تیری قسم بیشک قرآن ہی عزت والا لکھا چہی کتاب میں او سکو دہی تو ہی پڑ
 جو پاک بنی ہیں ف اس آیت سی معلوم ہوا کہ کوع میں سجان انوٹیم سنا سب ہی اور
 مُحَدَّثٌ وَحَسْبٌ اَوْ حَالِیضٌ اَوْ رَفْضٌ اَوْ قُرْآنٌ چھونا بجا ہی پر ساتھ خلافت علیہ السلام کی
 اور محدث حافظ کو پڑھنا قرآن کا جائز ہی اور ناظر کو نہیں مگر قلم سی یا چھو رہی رقیق
 گردنا جائی کہ بہت کی ساتھ جائز ہی اور لکھنا قرآن کا سب اور حالہ کو امام ابو یوسف
 نزدیک جائز ہی اس شرط پر کہ ورق زمین یا رجن ہوں او کی زانو پر ہوں اور محدث کی ایک
 مطلقاً جائز نہیں الباقی ہی تفسیر احمد میں فصل پنجم کی ظاہر کر سکاں قولہ تعالیٰ
 وَاللّٰهُ جَعَلَ لَکُم مِّنْ دِیْنِکُمْ سُبُوْحًا وَجَعَلَ لَکُم مِّنْ جَلَدِہٖ اِلَّا لَعَامٍ یُّوْثِقُ
 سَبْحَہٗ فَاَتَوْا ظَعْنُکُمْ وَیَوْمَ اِقَامَتِکُمْ وَمِنْ اَصْوَارِہَا وَاَوْبَارِہَا
 وَاسْتَفْسَارِہَا اِنَّہَا لَآثَانٌ وَمَنَا عَالِی حِیْرٍ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَکُمْ حَمًا

اگرچہ سب ہی صفتیں سو میں قسم کیا ہوں تیری تو ہی

اگرچہ سب ہی صفتیں سو میں قسم کیا ہوں تیری تو ہی

مَا خَلَقَ ظِلَّكَ وَجَعَلَ لَكَ مِنَ الْجِبَالِ اَكْثَانًا وَجَعَلَ لَكَ سِرَابِيلَ تَقِيكَ وَالْحَرَّ
 وَسِرَابِيلَ تَقِيكَ بَارِسًا كَذَلِكَ يَبَيِّنُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ
ف اور اللہ نے بنادئی تمکو مہاری گہر سنی کی جگہ اور بنادئی تمکو چو پاؤ کی کہاں
 دیری جو نیکی لگتی ہیں تمکو جسدن سفر میں ہو اور جسدن گہر میں اور او کی اُون سی او سیر نو سنی
 بالون سی کٹی اسباب اور برستی کی چیز ایک وقت تک اور اللہ نے بنادی تمکو اپنی ہائی چیزوں
 چھانوں اور بنادی تمکو پہاڑ زمین چھپنی کی جاگہیں اور بنادی تمکو کرتی جو بچا دیں گرمی کا
 کرتی جو بچا دیں لڑائی کا اس طرح پورا کرنا ہی اپنا احسان تم پر شاید تم حکم میں آؤ
 اکل میں ہی کہ اس آیت سی معلوم ہوا کہ مالکولات کا چھڑا اور اُون اور لپٹم اور بال جب بند
 میں ہوتا ہے تو بعد تزکیہ کی یعنی بسم اللہ لکھ کر دیکھ کئی جاوین سو ظاہر ہیں اور بعض
 فی مطلقاً او سکون مباح کیا ہی گو غیر مذکور کا بھی ہو اور تفسیر احمد میں ہی کہ یہ آیت دال
 او پھپھی اُون اور تسمیہ اور تروی اور زہ لوسی کی اور مقبول اور حنیو کی
 استعمال پر شرح وقایہ میں ہی کہ مردی کی بال اور ہڈی اور پھی اور ستم اور سکہ اور
 آدمی کا بال اور ہڈی پاک ہی **کتاب الصلوة قوله تعالى**
الصلوات اور کھڑی کر و نماز ف تفسیر احمد میں ہی کہ نماز اور زکوۃ
 کا فرض ہونا یہی ہی ہماری دین میں دلیل کی حاجت نہیں اور اللہ نے اپنی کتاب محمد
 میں بار بار بیان او سکافرمایا اور پنجگانہ نماز کو بھی کئی جگہ ذکر کیا **قوله تعالى**
حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی **ف** خبر دار رہو نمازوں سی اور
 بیچ والی نماز سی **ف** تفسیر احمد میں ہی کہ اس آیت سی سب نمازوں کی فرضیت عموماً
 اور صلوات الوسطی کی خصوصاً معلوم ہوئی اور صلوة الوسطی کی تفسیر میں اختلاف ہی

تفسیر احمد میں
 ہے

تفسیر احمد میں
 ہے

ابو حنیفہؒ نے کہا ہے کہ عصر کی نماز یہی ہے نبیؐ قول جہور کا پر صحابہ کائناتؓ نے اس پر
علیؑ اور عائشہؓ اور ام سلمہؓ اور حفصہؓ اور ابن مسعودؓ کی کیونکہ مصحف حفصہؓ میں یہی تھا
صلوۃ العصر اور حضرتؒ فی یوم احزاب میں فرمایا جب کہ نماز عصر کی آپؐ سے
ہوئی کہ باز رکھا ہو صلوات اللہ علیہ صلوۃ العصر صلی اللہ علیہ وسلم کی گہروں کو آگ سی بھری
اور انس بن مالک اور معاویہ بن جبل اور ابوامامہؓ کہا ہے کہ فجر کی نماز یہی کیونکہ وہ
پہلے میں ہی دن کی دو نمازوں اور رات کی دو نمازوں کی اور ابن عمرؓ اور زید بن
اسامہؓ نے کہا ہے کہ ظہر کی نماز یہی کیونکہ وہ دن کی پہلی میں ہی اور ابن عباسؓ کی
روایت میں ہے کہ مغرب کی نماز یہی کیونکہ حج میں پہلی دو نمازوں خضی اور دو نماز
جہر کی اور بعضوں نے کہا ہے کہ عشا کی نماز یہی کیونکہ وہ دو تہوں کی پہلی میں ہی
اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ غیر معنیٰ ہے مثل لیلۃ القدر کی مناسب سی خضرار رہیں
اور کلیل میں ہے کہ جمعہ ہی یا وتر یا صبحی یا عید الفطر کی نماز یا عید الاضحیٰ کی یا رات
کی نماز یا جماعت کی نماز یا خوف کی **قوله تعالیٰ** اَفِی الصَّلٰوۃ طِبَرٌ فِی
النَّهَارِ وَ لَقَا مِّنَ اللَّیْلِ **ت** کہڑی کر دو نماز دو نویں دن کی اور
کہہ ٹکڑوں رات کی **ف** دن کی دو طرف غدودہ اور عشیہ یعنی غدودہ سی مر
فجر کی نماز یہی اور عشیہ سی مر اور ظہر اور عصر کی نماز یہی اور لقا مِّنَ اللَّیْلِ سی مغرب
اور عشا کی نماز مراد ہی حاصل یہی کہ یہ آیت اور ایسوں سی کہ پچھانہ نماز کا اور
ذکر ہی ایسا ہی تفسیر احمدی اور کلیل میں **قوله تعالیٰ** اَفِی الصَّلٰوۃ
لَدُلُوکَ الشَّمْسِ اِلٰی عِشِّقِ اللَّیْلِ وَ قُرْ اَنَ الْفَجْرِ اِنَّ قُرْ اَنَ الْفَجْرِ کَانَ مَشْرِیۡوۃً
کہڑی رکھ نماز سورج کی ڈہلنی سی رات کی اندھیری تک اور قرآن پڑھنا فجر

وہاں آیت کی کیا بات
جو حضرتؐ نے فرمایا ہے
نماز پچھانہ
جاننا کہ قرآن
کی بات میں

اذان کی شروع ہونی کا بیان یہی قولہ **لَعَلَّ** واذا انادیتکم الی الصلوۃ
اخذنا وھاھنوا وعباد ذلک یاھم قوم لا یعقلون **ف** اور
جس وقت پکار و نماز کو اوسکو ہزار دین منہی اور کھیل یہ اس واسطی کہ وہ لوگ بی عقل ہیں
موضع القرآن میں کہ بعضی یہو داور بعضی مشرک اذان کی آواز میرہنشی یہ اذکی بیعتی
اللہ کی بڑائی ہر دین میں بہتر ہے تفسیر احمد میں کہ مدینہ میں ایک نصرانی بہت حاجب مؤذن
کہتا تھا استہد ان محمد رسول اللہ وہ کہتا جلاوی اللہ کاذب کو ایک رات
اوسکا غلام آگ لایا اوسکی گہروالی سوتی تہی آگ کی چنگاریاں ساری گہر میں پھیل گئیں
اوسکو آواز اوسکی اہل جلا دیا اس آہی معلوم ہوا کہ اذان بض کتاب سی ثابت ہے
نہ فقط خواب کی حدیث سی جیسا کہ فقیہوں نے کہا ہے اور اذان سنت ہوگدہ ہے
پانچون وقت اور جمعہ کی لئی اور سب ہی مؤذن کو ملتا رت اور وضو اور قبلہ رو کھڑا
ہونا اور وقت سی پہلی درست نہیں اگر کسی پہلی اذان کہہ دی تو اعادہ واجب ہے
اور محل اور ترجیح نہ ہو اور حدیثوں میں اوسکی فضائل بیان ہیں چاہے کہ جو مؤذن کہے
منہی والا خوب سنکر اوسکو اعادہ کرے **ف** فصل نماز کی شرطوں کا بیان یہی قولہ **لَعَلَّ**
يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنذِرْ ورسولك فليكن ذريتنا بك فظہر والحرث
فأجھر **ف** ولا تمنن تستكثر ولرسولك فاصبر **ف** اسی لحاظ
میں لئی کھڑا ہو پھر ڈر سنا اور اپنی رب کے بڑائی بول اور اپنی کپڑی پاک رکھ اور
پلیدی کہ چھوڑ دی اور نہ کہ حسان کہ حسان کر کمی اور بہت چاہی اور اپنی رب کے
راہ دیکھ **ف** تفسیر احمد میں ہے کہ کہا صاحب ہدایہ نے کہ ورسول فلیکسر
فرض ہونا معلوم ہوا اس واسطی کہ کپڑی مراد بکسر افتتاح ہے اور باؤر بکسر تحریر میں لفظ

لفظ اللہ اکبر کی ہی لیکن اگر اسکی عوض اللہ اجل یا اللہ عظیم یا الرحمن کبر یا لا الہ الا اللہ کہے
 طرہین کی نزدیک جائز ہی اور ابو یوسف اس شخص کی لئی جو اللہ اکبر یا اللہ الکبیر جیسی
 کہہ سکا ہی اور الفاظ جائز نہیں کہتی اور شریعہ ہمارے نزدیک شرط ہی اور شافعی کہ جانتی
 ہیں اور تیار بک فقط کسی فرضیت پاک ہوئی بذکر اور کبر و تکی بخاسو لئی معلوم ہوئی
 اور نجاست دوشم کی ہی ایک غلیظہ دوسری خفیفہ غلیظہ جیسی پیشاب آدمی یا کدہ ہی یا بی یا
 چوہی کا اور خون اور مرعی کی پچال اور کوبہ وغیرہ اور خفیفہ جیسی پیشاب کہہ سکا اور کچکا
 گوشت کدنا حلال ہی اور پچال اس جانور کی کہ وہ حرام ہی غلیظہ اگر درم کی برابر ہی
 نماز اوپر ہو جاتی ہی اور خفیفہ اگر ربع کبر کی یا ربع عضو کی اوپر ہی تو وہ ہی نماز کی جائز
 سی بالغ نہیں

قوله تعالیٰ یٰٰمَنْ کَانَ ذَلِکَ اسکی بڑائی کر بڑا جانکر

نفسیر احمد بیان ہی کہ اسی ہی معلوم ہو کہ تخریم نماز کا فرض ہی فصل سر عورت کا
قوله تعالیٰ یٰٰمَنْ کَانَ ذَلِکَ یا بھئی آدم خنڈ و زینت کہ عین کل مسجد

آدم کی لی لو اپنی رونق بہ نماز کی وقت موضع القرآن میں ہی کہ اپنی رونق
 یعنی لباس نماز میں فرض ہی مرد کو مکرسی زانو تک ہانکا اور عورت کو سارا بدن مگر لوہو کو

زانو ہی نیچی اور بغل سی اوپر کہنا معاف ہی اور کبر ابار یک حسین بدن یا بال نظر آوین
 معتبر نہیں فصل استقبال قبلہ کا بیان ہی **قوله تعالیٰ فَاَنْتَ تَرٰی نَقْلُکَ**

وَجْهَکَ فِی السَّمَاءِ فَاَنْتَ تَرٰی نَقْلُکَ قبلة تر ضیہا قول وجہک شطر المسجید
 احرام و حکیت ما کنتم قولوا وجوهکم شطر الاذان الذابین او نوا الذابین

لعلون انہ الحق من ترہیم وما اللہ یعافل عما یعمون
 ہم دیکھتی ہیں بہر پر جاننا تر اسنہ آسمان میں سوال بتہ بہرین گی تجکو حسن قلبی کی طرف

دو تارک و سبب
 سر کی جائزیت

نفسیہ کی
 شریعت کی

تو جسی ہی اب پیر موندہ پنا طرف مسجد الحرام کی اور جبکہ تم ہوا کرو پیر موندہ اوسی کی طرف
 اور جبکہ ملی ہی کتاب البیہ جانتی ہیں کہ یہی بیشک ہی او کی ربکی طرف سی اور اللہ تعالیٰ
 نہیں اون کا مونسی چکر فی بین و تفصیر حدیث کہ ابراہیم علیہ السلام کعبہ کو
 بنا کر اوسی طرف نماز پڑھتی تھی جب او کی وفات ہوئی تب حضرت موسیٰ اور داؤد
 اور غیر ہما اللہ کی حکم سی بیت المقدس کی طرف پڑھتی ملی جب بنو نوحی حضرت کو پنا
 ہوئی اور بعد اوسی تیرہ برس مکہ میں رہی کعبہ کی طرف پڑا کیی جب بنو کعبہ
 بیت المقدس کی طرف حکم ہوا کتاب الی طغنه کرنی لگی کہ ہمارا قبلہ بدستور ہی محمد تابع
 ہوا حضرت کو اس کلام سی راجع ہوا اللہ سی توجہ کر کی آسمان کو دیکھتی ہی کہ کیا حکم
 اوسی آپ نبی سلمہ کی مسجد میں ہجرت کی سولہ مہینہ کی بعد نصف رجب کو دوشنبہ
 کی دن بیت المقدس کی طرف ورکت پڑا کی پڑا میں نہیں کہ جبریل یہ آیت نانی حضرت
 کی کعبہ کی طرف ہر کر بقیہ نماز کو تمام کیا سو اس مسجد کو جامع القبلتین کہتی ہیں اس سی معلوم
 ہوا کہ قبلہ کی طرف توجہ اور قبلہ کعبہ کی ہوا اور اوسی حرمہ کو کہتی ہیں اوسی کو پنا
 کو اور یہ ہوا بلا دہندہ بین آفتاب کی مغرب شامی اور صبحی کی ما بین میں ہی ہوا
 فَلْأَعْرِضْ بِنَا بِالْقِسْطِ وَاقْتَرِبُوا أَجْزَاءَ حُرْمَتِكُمْ أَوْ جِئُوا بِأَعْيُنِكُمْ قَدْ كَفَرْنَا بِكُمْ
 مَخْلُصِينَ لَهُ الدِّينَ تو کہ میری رب فی فرمائی دیندار ہی اور سید ہی اگر وہ
 موندہ ہر نماز کی وقت اور ہجرا و او سکونری اوسی حکم بردار ہو کر تفصیر حدیث کہ اس
 آیت سی میں مسئلہ معلوم ہوئی ایک فرض موعود قیام کا دوسرے موندہ کہ قبلہ کی طرف پڑھتی تھی
 بیت کا ساری عبادات میں عموماً اور نماز میں خصوصاً **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ** قانتین
 اور کثرتی ہوا اللہ کی اوسی و تفصیر حدیث کہ قانتین کی کئی معنی ہیں اگر کہ نوالا قیام کا

مستجاب قانتین کی پنا
 بی قانتین کی پنا

خاموشی کی فکر ماسوی اٹھ سی یا نہیں یا دین اگر مٹھیں یا مکھنیں الایدی والا ابصار
 نہیں تو مولیٰ معلوم ہوا کہ کھڑا رہنا نماز میں اٹھ کی لمبی ساہتہ قنوت کی فرض ہی ہے
 اگر قیام نماز میں نہ پایا جاوے یا منظور کہ میٹھ کی نماز پڑھی یا اٹھ کی لمبی قیام نہیں یا ساہتہ
 قنوت یعنی خشوع و سکوت کی ہونماز فاسد ہو جاتی ہے پس پہلی معنوی معلوم ہوا کہ قیام اٹھ
 کی لمبی ساہتہ خاموشی کی فرض ہے اور نماز میں کلام کرنا حرام ہے اور ایک معنوں
 سی ہو چکا گیا کہ سنگرز و نکالو لٹا اور راست اور چپ التفات کرنا اور نظر پر پانا
 کر دہی **قوله تعالیٰ** فَأَقْرَأُوا مَّا يَكْتَسِبُ مِنَ الْقُرْآنِ فَمَا تَكُونُوا أَصْنٰفًا مِّنْهُ
 قرآن اس سی قرآن کا پڑھنا نماز میں فرض ہوا اور فرض کا مقدار ہماری دیک
 ایک آیت بڑی ہے جیسی آیت کرسی وغیرہ یا تین تین چوٹی مثل مدامان کی اور صبح
 تفسیر احمد میں اور جامع الرموز میں کرمانی سی ہے یہ کہ تین تین کم نہیں بڑی ایک آیت سی
قوله تعالیٰ وَإِنَّهُ لَكُنزٌ يُّرْسِلُ الرُّسُلَ بِإِذْنِهِ أَنْ يُنْزَلَ بِهِ الْكِتَابُ الْمُبِينُ
 عَلٰی قَلْبِكَ لَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُنْذِرِيْنَ رِلْسَانِ عَرَبِيٍّ مُّبِيْنٍ وَإِنَّهُ لَفِي
 زُبْرِكَ وَكَانَ يَرَىٰ اَوْ رَیَہ قرآن ہی اوتا را جہانکی صاحب کی اوترا ہی اسکو
 فرشتہ معبر تری ان کہ تو ہو زبانی والا پہلی عربی زبان سی اور یہ لکھا ہی پہلو کی
 کتابوں میں **ف** تفسیر احمد میں ہی صاحب کشف اور مذاکر اور ہدایہ فی حجت
 پکڑی ہے کہ قرآن کو غیر عرب کی زبان میں ترجمہ ہو قرآن ہی ایسی ہو چکا گیا کہ قرآن
 پڑھنا زبان فارسی نماز میں جائز ہے ابو یوسف اور محمد اور شافعی کہتی ہیں جو عربیہ پڑھاؤ
 تو البتہ درست ہے عذر جائز نہیں مگر ابو حنیفہ پہلی قول میں و نوحال میں جائز کہتی ہیں
 اور آخر امام صاحب بی ہی صاحبین کی قول کی طر جمع کیا ہے اور اسی پر قنوت

بیجا کسی اندیشہ کی جو کھنکھ
 کھنکھ میں قنوت کے

وقال النبی
 من قرأ القرآن
 جازى الله به
 جواراً کافراً

قوله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا لِلَّهِ رَبِّكُمُ الْوَاحِدِ

کر و اور سجدہ کر و اف اکلیل اور پتہ آیہ میں ہے کہ اس آیہ سی رکوع اور سجدہ فرض ہوا

قوله تعالى قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمَنَ إِنَّمَا كُنَّا دُعَوُوهُ الْإِسْمَاءَ

حَسْبِيَ وَلَا أَجْهَرُ صِدَائِكَ وَلَا خَافَتْ لَهَا وَأَبْعَبُنْ ذَلِكَ سَبِيلًا

ف کہ اندر کھینچا رو بار حملن کر جو کیکہ کر پکاروگی سواو کی بہن سب نامہ خاصہ

تو بیکار ایسی ناز میں نہ چکی پڑے اور ڈھونڈ لے اسکی بیچ میں راہ فوضہ الف

ی کہ رحمن نام اللہ کا عرب کی لوگ سنا ہے اس سر بیہوشانہ کہ ناصر تہمتی اہل اللہ و

ملک ہی اور کھارنی کی نماز میں ٹہٹ جانا ہو، ہنسنے اور ہمت نہی اور اڑنا ہو، ہنسنے

حکیم کی جال پسندی اور نفسہ احمد میں بھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کہنا ہے:

فیہی اور مشرک حب سنگھ اتھی اتر کھنہ اتھی بس یہ آتہ اور می یعنی اثنا چار اکڑ جس کہ

فرک سنہ نہ اتنا آہستہ کہ جھپی والی نہ سنو / ملک اسکو بہتر بہتر اور وسعت دے کہ اسکا مضمحل

وہ آواز سے اڑھتے رہے اور کہتے رہے کہ میرے لیے یہ سب آزمائشات کا تالیم ہے جو میرے

حسرت حاکم اور عمر رضی اللہ عنہما کے یہ واقعہ کہ شیطانی اور کفری

[illegible]

آواز کا آواز نہ تھا کہ یہ فوج الہیہ کے

قال السراج النوري
باب من كان في
مقابلة من
في بيوتهم

سزا بہ جاکے ٹھکانے پر دو کاکے ایک کک ناز کے کک

کتاب کا یہ بیان ہے کہ اگرچہ سب بابر علیہ السلام کی ماریں چلا کر اور ون کی دبا کر

[illegible]

يَا أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ أَهْلَكُونُوا

خاشَعُونَ **ف** جو اپنی نماز میں نوبی میں **و** اکلیل میں ہی کہ حضرت
نماز میں راست و چپ القات فرما چیبہ آیہ آئی نبی آپ فی اپنی انگلیوں کو جیکر لیا اس
معلوم ہوا کہ القات نماز میں مکروہ ہی **فصل** نوافل میں سی ہجرت کا بیان **قوله تعالیٰ**
وَمِنَ الْيَكْلِ فَتَجِدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّخْصُومًا
ف اور کچھ رات جاگتا رہا میں یہ بڑی ہی شجگو شاید کہ اگر ہی شجگو تر از رب تعالیٰ
مقام میں **ف** تفسیر احمد میں کہ اس سی معلوم ہوا کہ حضرت پر ہجرت کی نماز فرض تھی
ای **مَنْ نَفَلَ قَوْلَهُ تَعَالَى** يَا أَيُّهَا الْمَثَلُ ثُمَّ اللَّيْلُ إِلَّا قَلِيلًا لِّضَفَّةٍ أَوْ
الْقَصُّ مِنْهُ قَلِيلًا أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتَلَ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا **ف** ای جہت تاری
کہار و رات کو مگر کسی اتا ہی رات یا اس سی کم تبوڑا بیلایا زیادہ کرنا و سپر اور کہول کہول
بڑہ قرآن کو صاف **ف** تفسیر احمد میں ہی کہ قیام نہی مراد تہجد ہی ابتداء اسلام میں
و جب تک صحتا رات رات بہر گہری رہتی تا پون سو بجے جاگتا رہتا طبعہ کرتی شب اللہ یہ حکم منسوخ
پر حضرت بر صل قیام باقی ہا اور مقدار صاف ہوا آج دو رکعت پرستی اور چاہتی سو رکعت اور ہفت
فصل نماز **قوله تعالیٰ** فَقُلْتُ اسْتَخَفُّوا أَرْكَانَهُ إِنَّهُ كَانَ عَفَا
يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جُنُودًا
وَيَجْعَلْ لَكُمْ الْهَافِرِينَ **ف** تو مینی کہا کہ ہ بخشوا و اپنی رب سے بیشک ہی اپنی نئی الہیوں
آسمانی تم پر دھارین اور پرستی تمکو مال اور بیونس اور بناد تمکو باغ اور بناد تمکو نہرین **ف** تفسیر احمد
کہ اس سی معلوم کہ استغفار سب پانی کی اوتری کا یہی معنی صلوۃ الاچاہی ہیں حضرت عمر روایت
کہ اس کا طرہ یہی کہ جب پانی کی حاجت ہوا مام فوم کی ساتھ صحران اور دعا اور استغفار کر
اور قبلہ رو رہا اور چادر کو نہ پھیری جیسا کہ مذہب نام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ کا ہی اور ذمی کو ان مذ

تجارت اللہ کی نوین رکوع میں ہی تہجد کی بیان میں شاہک اللہ کی بارہ میں ہی نوافل کی بیان میں شاہک اللہ کی نوین رکوع میں ہی صلوۃ استغفار کی بیان میں
انفکاتہ کہتی ہیں اور
پیر بنیکو دانی اور
بائیں طرف میں
وقایہ
نظام محمدی و اشفاق
عظمیٰ ہی الا علیہ
حضرت علی
سی منتقل ہی کہ تہجد
رعایت و فقون اور
اداسی خراج کو کہتی ہیں
بہ نماز میں فرض کی
بدون نماز جانبی
ہی حکیم منسوخ نہیں پیا
مراست

میل کی اعتبار سی پٹیا لیس میل کہا ہی اور بعضوں نے چون اور بعضوں نے چون

[illegible]

فی ہدای کہ دو خطبہ
 خدوئی اور خلیفہ
 فی ہدای کہ دو خطبہ
 خدوئی اور خلیفہ
 فی ہدای کہ دو خطبہ
 خدوئی اور خلیفہ

اور دریا میں ہوا کی اعتدال پر اور پہاڑ میں اوکی لیاقت پر طبعی والی کی دہری اور جلدی کا اعتبار
 نہیں ہی جو کسی فی بین اثن کی مسافت کو ایک دین میں طے کیا وہ قصر کری اور جو کسی فی
 ایک اثن کی مسافت کو تین ن میں طے کیا وہ قصر کری اور بعضوں نے قصری قصر وضا
 یعنی تخفیف قرار اور رکوع اور شیع یا اشارہ دایہ پر مراد رکھی ہے ایسی ہی نقل ہی ہے اس سے
 وہ مختار ہی فخر الاسلام بردوی کا فصل جمعہ کی نماز کا بیان **قوله تعالى**
الَّذِينَ اصْبَحُوا اِذَا تَوَجَّيْ لِلصَّلَاةِ فَاسْتَعَا اِلَىٰ ذِكْرِ اللّٰهِ وَنَسُوا
الْبَيْعَ ذَا الْكُوْهِ حَتّٰى يَخْرُجُوْا مِنْ اِلٰهِيْهِمْ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ فَاِذَا قُضِيَتْ الصَّلٰوةُ
فَاَنْتَشِرُوْا فِى الْاَرْضِ ف ای ایمان والو جب اذان ہو نماز کی دن جمعہ
 نو دوڑ ورائے کی یاد کو اور چوڑ و بچا پر بہتر ہی بہاری حق میں اگر تمکو سمجھ ہی ہے
 ہو چکی نا پہل پڑ و ز من میں **ف** اکیل میں کہ اس آیت میں مشر و عتیہ ہی نماز جمعہ
 اور اوکی اذان کی اور اوکی لئی و ٹرنی کی اور حرمت ہی خرید اور فروخت کی اذان کی بعد
 دلیل بکری ہی بعضوں نے کہ جمعہ سعی میں بادشاہ کی اذان کی حاجت نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ
 کیا ہی کسی کی اذان کو شرط نہیں کیا اور دلیل ہے کہ عورتوں سعی واجب نہیں اس لیے کہ وہ
 مردوں کی خطاب میں داخل نہیں ہیں اور فانتشر واسی معلوم ہوا کہ خطبہ نماز پر مقدم ہے
 کیونکہ نماز کی بعد انتشار مباح فرمایا اور داذار و اسجارہ الایہ سی خطبہ کی مشر و عتیہ معلوم ہو
 اور بوجہ کیا خطبہ میں قیام جاہلی اور جماعۃ نماز جمعہ میں شرط ہے اور حاضرین کو خطبہ سننا
 ضروری اور متفرق ہونا حرام اور تفسیر احمد میں ہے کہ سعی سی مراد چلنا ہی ہے ورنہ
 اور نولسی مراد اذان پہلی ہی نہ دوسری جو خطبہ کی وقت ہوتی ہے اس سے معلوم
 ہو کہ سعی اور ترک سعی پہلی ہی اذان سے واجب ہے ہی ابو حنیفہ کی مذہب میں قول صحیح

چاہیں ان کو دو خطبہ
 اور خطبہ شام ہو
 دو رکعت اور دو رکعت
 اور ذکر کیا ہے در خطاب
 شامل ہو اور شرح بخار
 میں ہے کہ سوا امام کی
 تین نفر تہذیب میں جمعہ
 ابو حنیفہ کی نزدیک بخار
 صاحبین کے اور جو کہ
 مقتدی بھی کی
 پہلی علی جاوین امام
 فہم تہذیب کی اور جو
 بھی کی بعد چلی جائے
 تو جمعہ اپنا تمام کرے
 اور نہ جس کی ایک
 جو افسس کی بعد
 علی جاوین امام جمعہ

فی ہدای کہ دو خطبہ
 خدوئی اور خلیفہ
 فی ہدای کہ دو خطبہ
 خدوئی اور خلیفہ

کہ پہلی ہتھیرا اور ساتھ لو اپنا چاؤ اللہ کی رخصتی بھی منکر ولی و سبطیٰ کی ماری
 منوج الفرائین ہی کہ یہ نماز جوٹ مالی کہ اگر وقت مقابلہ کا ہو تو فوج و حصہ ہو جاوے
 آدھی نماز میں امام کی شریک ہو اور آدھی بیٹھی ہی جب تک دوسری جماعت شمس کی مقابلہ
 رہی اور موقوف نماز میں آدھ وقت معاف اور ہتھیرا اور زرہ یا سپر ساتھ کہیں اور اگر سقدر
 بی فرصت ہو تو جماعت موقوف کرین تنہا پڑھیں پیادہ اور سوار باشارہ اگر یہ بی فرصت
 نہ ملی تو قضا کرین ۲۵ اس آیت میں و لو طائفہ کا حکم مفصل نہیں بیان اس لیے اس کی
 کیفیت میں اختلاف امام مالک کہتے ہیں کہ اس کا طریقہ یہ ہے کہ امام طائفہ ساتھ ایک
 پڑھ کر کہہ رہی یہاں تک کہ یہ کہ وہ اپنی نماز تمام کر کے بعد سلام چلی جاوین پھر دوسرے
 طائفہ کی ساتھ ایک رکعت اور پڑھ کر ہتھیرا ہی یہاں تک کہ یہ دوسرے کہ وہ اپنی نماز تمام
 کر کے سلام کرے یہ عین مذہب ہی شافعی کا اور ہماری نزدیک طریقہ یوں کہ امام
 رکعت ایک گروہ کی ساتھ پڑھی پھر وہ گروہ جاویں دسین پاس کہہ رہی دوسرے گروہ
 امام اس کی ساتھ یہ رکعت دوسری پڑھی پھر تنہا سلام کرے پھر پہلا گروہ آؤ نماز کی مقام
 میں دوسری رکعت تنہا پڑھی بغیر قراءت اور سلام کر کے دسین پاس جاوے پھر دوسرے گروہ آویں
 مقام میں دوسری رکعت تنہا پڑھی بقراءت یہ مذہب مختصر میں مسافر کی نماز میں اور اگر قیوم
 تو رباعی میں پہلی طائفہ کی ساتھ دو رکعت پڑھی پھر دوسری گروہ کی ساتھ دو رکعت
 اور پڑھی اور ثلاثی میں پہلی کے ساتھ دو رکعت پڑھی اور دوسری کی ساتھ ایک رکعت
 خلاصہ یہ کہ خوف کی نماز حضرت کے بعد ہی درست ہے اور یہ صحیح ہی اور کوئی کہتی ہیں کہ داذا
 کنت فہم میں خطاب حضرت کو اس سے معلوم ہوا کہ یہ نماز خاص حضرت کے لیے ہی
 اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت خطاب نا عین ائمہ سے خطاب کیونکہ ائمہ حضرت کے نائبین

کتاب الجنائز فصل جازو کی نماز کا بیان ہی قوله تعالیٰ

وَلَا تُضِلُّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ ۚ إِنَّكُمْ أَنتُمْ مُسْتَقِيمُونَ

اور نماز پر کسی پر جو مرد یا عورت کی قبر پر نہ کھڑا ہو اس کی قبر پر نہ دھنکے ہوئی اٹھتی ہو اور اس کی رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور مری ہیں بی حکم فاطمہ علیہا السلام میں ہی ہیں معلوم ہوا کہ کافر

پر نماز پڑھنی اور اس کی قبر پر کھڑا ہونا حرام ہے پر دفن اور سکا جائز ہے اور مسلمان

پر نماز پڑھنی اور دفن کرنا اور سکا واجب ہے اور اس کی قبر پر کھڑا ہونا اور دعا اور استغفار

کرنا مشروع ہے تفسیر احمد بن حنبل کہ فاسقون یعنی کافرون ہی کیونکہ اگر نماز پڑھتی

عزت منق ہو تو باطل ہو فاسق پر نماز پڑھنا اور حالاکہ جائز ہے باجماع صحابہ اور تابعین

فقہانی ذکر کیا ہے کہ کافر نماز کسی طرح درست نہیں اگرچہ ولی اور سکا مسلمان ہی ہو

یہاں تک کہ جو ایک شخص میں اہل تشیع ہو کہ کافر تھا یا مومن اور سیر نماز پڑھتی

کیونکہ اگر کافر ہی تو کسی طرح نماز روا نہیں اور جو مسلمان اس سے نماز ترک کرنی

فی الجملہ جائز ہے بخلاف اور احکام کی مثلاً ایک کافر مرے اور اس کا ولی مسلمان ہے

اور مسکو غسل می مثل غسل نجاست کے یہ غسل مسنون اور ایک خرقہ میں کہ اس کی سر کو ڈھانک لی

پیشی اور کفن مذہبی طریق مسنون ہے اور گڑھا ہو کر گاڑ دی نہ لحد کری اور نہ کفن کر

طریق مسنون ہے باب الشہد قوله تعالیٰ وَلَا تَقُولُوا الْمَيِّتُ

يَقْتُلُ فِي تَبْسِيلِ اللَّهِ اَمْ هُوَ اَمْ بَلْ اَحْيَاءُ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ۚ

اور نہ کہو جو کوئی مارا جاتی اٹھ کی راہ میں کہ مردی ہیں نہ بلکہ وہ زندی ہیں لیکن نہ کہتے ہیں

ف تفسیر احمد بن حنبل کہ یہ آیت شہداء کی شاخ میں ہے کہ چودہ مرد ہی اس سے معلوم ہوا کہ شہید حیوات

فصل الجنائز
کتاب الجنائز
فصل جازو کی نماز کا بیان
اور نماز پر کسی پر جو مرد یا عورت کی قبر پر نہ کھڑا ہو اس کی قبر پر نہ دھنکے ہوئی اٹھتی ہو اور اس کی رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور مری ہیں بی حکم فاطمہ علیہا السلام میں ہی ہیں معلوم ہوا کہ کافر پر نماز پڑھنی اور اس کی قبر پر کھڑا ہونا حرام ہے پر دفن اور سکا جائز ہے اور مسلمان پر نماز پڑھنی اور دفن کرنا اور سکا واجب ہے اور اس کی قبر پر کھڑا ہونا اور دعا اور استغفار کرنا مشروع ہے تفسیر احمد بن حنبل کہ فاسقون یعنی کافرون ہی کیونکہ اگر نماز پڑھتی عزت منق ہو تو باطل ہو فاسق پر نماز پڑھنا اور حالاکہ جائز ہے باجماع صحابہ اور تابعین فقہانی ذکر کیا ہے کہ کافر نماز کسی طرح درست نہیں اگرچہ ولی اور سکا مسلمان ہی ہو یہاں تک کہ جو ایک شخص میں اہل تشیع ہو کہ کافر تھا یا مومن اور سیر نماز پڑھتی کیونکہ اگر کافر ہی تو کسی طرح نماز روا نہیں اور جو مسلمان اس سے نماز ترک کرنی فی الجملہ جائز ہے بخلاف اور احکام کی مثلاً ایک کافر مرے اور اس کا ولی مسلمان ہے اور مسکو غسل می مثل غسل نجاست کے یہ غسل مسنون اور ایک خرقہ میں کہ اس کی سر کو ڈھانک لی پیشی اور کفن مذہبی طریق مسنون ہے اور گڑھا ہو کر گاڑ دی نہ لحد کری اور نہ کفن کر طریق مسنون ہے باب الشہد قوله تعالیٰ وَلَا تَقُولُوا الْمَيِّتُ يَقْتُلُ فِي تَبْسِيلِ اللَّهِ اَمْ هُوَ اَمْ بَلْ اَحْيَاءُ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ۚ اور نہ کہو جو کوئی مارا جاتی اٹھ کی راہ میں کہ مردی ہیں نہ بلکہ وہ زندی ہیں لیکن نہ کہتے ہیں ف تفسیر احمد بن حنبل کہ یہ آیت شہداء کی شاخ میں ہے کہ چودہ مرد ہی اس سے معلوم ہوا کہ شہید حیوات

سقول کی چوٹی کو کہتے ہیں ہی پانچ بیان شہد و قن کی

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

اور بیت زکوٰۃ گندی چیز پر کہ خرچ کرے و اور غم اپنی نہ لوی مگر جو کہ زمین نہ لوی اور جان نہ لوی
اللہ ہی پر واپسی خوبون والا فکیل میں کہ اس آیت سی معلوم ہوا کہ مال تجارتین قدر
اور پہلو میں نہ کوہ و جب اور ناقص مال کا نصف کرنا مکروہ ہی اور بہتر کا حسب اوصیہ
اس کی دلیل بکری کہ جو زمین سی بکری کم ہو یا زیادہ زمین نہ کوہ و جب اور حما اخر حیا
لکھ من کا مرض عام ہی روئیدگی ہو یا کہاں یا کڑا مال جو کبھی زمین کو اگر یا بوا و بکر
چاہی نہ مالک بن پر فصل زکوٰۃ خارج کا بیان قولہ تعالیٰ وَهُوَ الَّذِي
الْشَّجَائِبِ مَعْرِفَاتٍ وَغَيْرُ مَعْرِفَاتٍ وَالْخَلِّ وَاللَّحْلِ وَالنَّخْلِ
أَحْلَهُ وَالزَّيْتُونَ تَوَلَّوْهُمَانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُّوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا
أَثَرَ وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْمُوا أَنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ
ت اور اوسنی پیدا کی یاغ چتر ہوئی اور بغیر چتر ہوئی اور کچھ اور کہی گئی طرح
اوسکا پہل اور زیتون اور انار زمین ملتا اور جدا کہا و اوسکی پہل میں جسوقت پہل لاو
اور دو اوسکا حق جسدن کئی اور بیجا نہ اور ادا و شکو خوش نہیں آتی اور اتنی واقف
موضع القرآین ہی کہ اوسکا حق و جسدن کئی یعنی زکوٰۃ اور مال کی زکوٰۃ برس کے بعد اور اوس
زکوٰۃ اوسنی نہ ہی جسدن لایہ لکی جو زمین اپنی ملک میں ہو اور انہیں خراج نہ آتا ہو اوسکی حق
میں حق اللہ کا اگر بانی دینی ہو تو زمینوں جسدن اگر بن پانی ہی ہو تو وہ ان جسدن بغیر زمین
کہ اتنا صیفہ و جب کی لسی ہی اور حق جبر اور زکوٰۃ عشر ہو یا اوسکا نصف اوسکو نفقہ من زکوٰۃ
فی الخارج کہی ہیں بیان مسئلہ کا یہ کہ جو چیز زمین سی بکری اوسمین اوصیہ کی زد و یک زکوٰۃ
مگر ہنرم اور آتی اور گیہاہ میں جو آسمان سی پانی پوی اوسمین عشر چاہی اور جو مشکہ و درو
سی پانی باوی اوسمین نصف عشر چاہی اور سال بہر باقی رہنا اور پانچ و سق کو ہنچا عشر طہر

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

کبھی فصل مسلمانوں کی زکوٰۃ لینا اور دعا دینی کا بیان

خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ

ہم لی اونکی مال میں سچ نکڑو کہ اونکو پاک کر می اوس سی اور دعا دی اونکو

فان اخیل میں ہے کہ ابن ابی حاتم فی غزیرہ سہی اخرج کیا کہ خذ من اموالکم

اوتن اور گامی اور بکرمی اور غیر اسکی پئی اس کے دلیں پئی کہ زکوٰۃ امام کو دینا واجب اور مستحب

کہ امام زکوٰۃ دینی والی کو دعا اور ظاہر معلوم ہوتا کہ دعا امام پر واجب ہے اور بعضوں

ظاہر آہی استقلال کی نہی کہ بغیر کی سوا اور یہی دُرود بالاستقلال در ہے۔

هَذَا صَحِيحٌ قَوْلُهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ

کَکُوبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ أَیَا مَا سَعَدَ ذَکَکَ مَنْ کَانَ مِنْکُمْ

فَلْيُحْيَا أَوْ عَلَى سَيْفٍ قَتَلَتْ مِنْ أَتَامٍ أَحْرَطَ وَعَلَى الَّذِينَ يُبْقِيُونَهُ فِدَائِي خُطَا

مُسْلِمِينَ مَنْ يَطْغَى خَيْرًا فَوَحِيْرًا لَهُ وَأَنْ لَوْ مَوْحِيْرًا لَهُ

ان کے لئے شامیں ہیں اسی ایمان والو حکم ہوا تم پروردگار کی

حکم تھا تم سب اگلوں پشادہ تم پر مہیزگار ہو جاؤ لی دن بہن لیتی کی پر جو کوئی تم بہن

بیمار یو یا سفر میں تو لکھنی چاہیے اور دنوں سی اور خلیکو طاقت ہی تو بد لا چاہیے ایک

فقیر کا کہا نا پھر جو کوئی شوق سی کری نیکی تو اسکو بہترینی اور روزہ رکھو تھا یہاں

الرم سمجھ رہی ہو ف نفیر احمدین ہی کہ کتب علیہم الصیام سی روایت

فرصت معلوم ہوئی اور کماکت میں سببہ ہی سو فقط روزی کی فرصت میں ہی

یعین ایام میں اس لئے کہ امتوں سابعہ پر روزہ رمضان فرض نہ تھی بلکہ اور روزہ

جیسی نام بھیجی کی روز آؤم پر اور عام شور کا روزہ ہوئی اور یہ بھی ہی لفظ میں اس کی کہیں

بایں بی غلام
 غلام کو اغتیا کی
 خانا نسیم کو کو وہ خضر
 اور خضر عباس اور خضر
 عقیل و در حادث بن
 عبد المطلب کی اولاد بن
 بلال کو گئی مولیٰ کو یاد کو
 بر صدف دی کو در کسکیم
 یک شخص جو مصروف کو
 بنا کر دیار معلوم
 کو وہ غلام ہی اسباب
 ہی تورو تو دوسری
 دی اور جو معلوم ہو کر وہ
 غنی ہی یا کا قرار کیا
 باد سلک بنایا ہی
 دوسری صورت بنی
 حاجت نہیں
 اور اکھیل میں
 بنو کہ ہی

[illegible]

اکلیل میں ہی قنن کان منکم مریضاً الا یہ سی دلیل بکڑی ہی آیت سی کہ مباح کیا ہی فطر کو
بجور و مرض کی اگرچہ آسان ہی ہوا اور بجز و سفر کی اگرچہ چھوٹا ہی ہو یا غیر مباح اور فقہ
ایام اخر سی بعضوں نے دلیل بکڑی ہی کہ قضا بر فور لازم نہیں ہی بخلاف داؤد کی
کہ بر فور کی قائل ہیں اور جو کوئی سارا رمضان افطار کرے وہ قضا کرے موافق دنوں کی
جو رمضان کی بیشین پوری ہی اور قضا کا مہینا کم نقصان نہیں کر سکتا اور جو رمضان
اور بیشین ہی اور قضا کا مہینا کمال ہو تو پورا مہینا قضا لازم نہیں بخلاف اس
شخص کی جسکی تصویر میں مخالفت کی ہی اور دلیل بکڑی ہی آیت سی اس بات پر
کہ جو روزی رمضان کی بڑی دنوں میں ہی اور قضا چھوٹی دنوں میں کیا تو درست
اور طعام مسکین ہی معلوم ہوا کہ اس فدیہ کا مصرف مسکینوں کا گروہ ہی اہل
اور ابو عبیدہ ہی کہا کہ عورت حامل اور دودہ پلا والی میں اختلاف بعضوں نے کہا ہی
اور نہ فقط فدیہ ہی قضا نہیں اور بعضوں نے کہا کہ فقط قضا فدیہ نہیں اور بعضوں نے کہا کہ اوپر
دونوں میں ہر قائل نے اپنی موافق آیت میں تاویل کی ہی جو فقط فدیہ کی قائل ہیں وہ کہتی ہیں
کہ یہ دونوں عورتیں ہی ہیں جو طائف نہیں کہنیں اور اہل سفر اور اہل مرض ہی ہیں
تہیں ہی لوگ اہل فدیہ ہیں اور جو فقط قضا کی قائل ہیں وہ یہوں ہی ان دنوں کو بجاؤں
گناہی اور جو فدیہ اور قضا کی قائل تھے کہتے ہیں کہ اللہ نے عذر والوں کی دو حکم فرمایا ایک
آیت میں قضا کا حکم دوسری آیت میں فدیہ کا ان لوگوں کی میں بنا پایا اس لمی احصاء قضا
اور فدیہ دونوں پر واجب کیا اور بعضوں نے دلیل بکڑی ہی آیت سی کہ مسافر اور بیمار ہی
فدیہ دین عموم لفظ کی لمی اسکا جواب یہ کہ مسافر اور مریض کی حقیقت ہی فقہ میں
ایام اخرا شاہ کیا پر علی الذین لطمیقونہ فدیہ طعام مسکین کو واجب کیا

کتابخانه عمومی

عامیہ مرضی
 کو بی تخصیص الی بقولہ
 و من کان فی مرضا لایم
 فی اس النی کہ حجہ
 تخصیص ہے چہ حال تھا
 کہ افطار کی رخصت ہے
 فی اس عامیہ نسخہ
 اور دارک بین پر
 کی تصریح کہ حجہ
 فی البیضیہ
 مرضی کیا ہی فطر
 اور مسافر بیان
 کہ اگر روزہ کہین
 و لو کہوا عا و واجب
 اس عدول کیا موجب
 اس مرضی ہا
 کہ جب فطر
 زمان

اللہ نے فرمایا میں شہد منکم الشہر فلیصنہ **و قولہ تعالیٰ** اَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفْتُ إِلَىٰ نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَاَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ اَنَّكُمْ كُنْتُمْ خَتَا تُونَ اَنْفُسِكُمْ فَاقَابَ عَلَيْكُمْ وَعَا عَنكُمْ قَالَا نَ بَا شَرُّوهُنَّ وَتَبَعُو مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكَلُوا وَاَشْرَبُوْا حَتَّىٰ يَسْتَبِيْنَ لَكُمْ الْخَيْطُ الْاَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْاَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ اَتَمُّوْا الصِّيَامَ اِلَى الْلَيْلِ وَنَ حلال ہوا نکور روز و کلی روئین بی پردہ ہونا اپنی عورتوں سے وہ پوشاک ہیں متہاری اور تم پوشاک ہو او نکلی اللہ نے معلوم کہ تم اپنی چوری کرتی تھی سو معاف کیا تمکو اور روزہ منسی پہراب ملو اونسے اور چاہو جو لکھ دیا اللہ نے تمکو اور کہا واور میں جو جبک صاف نظر اوی تمکو دیاری سعید جدی اور دہاری سیاہی خبر کی پورا کہ دروزہ رات تک نفیس احمدین کہ مفسرات یعنی صحبت عورت کے اور کہانا اور مینا مغرب سمعش تک حلال تھا بعد اسکی حرام ہوا حکم بہاری حضرت کی زمانہ تک بی ریا بیانتاک کہ حضرت عمرؓ اور بہت صحابہؓ فی بیہوت رمضان کی راتوں کو صحبت کی پہر نام ہو کر صبح کو حضرت کے عرض کیا تب آیہ احل لکم لیلۃ الصیام الرفت اور نری اس سے معلوم کہ نام رات فجر تک صحیح ہے فخر الاسلام بزدوی فی اشارۃ النص کی بحث میں کہا کہ جو اللہ نے سب جنابت کو یعنی جماع کو فجر تک مباح کیا اوسمین اشارہ کہ جنابت روزی کی منافی نہیں ہی و اس شخص کو کہ جب ہو کر صبح کو اوٹھا اسی کہ جو آخر رات کو جماع کیا بیشک دین میں غسل و رقع ہوگا جھنوں نے کہا کہ جرہ بن العقیس الغنوی ایک شخص فقیر تھا مزدوری کر کی اپنی اہل کو کہانا ہا ایک مرتبہ رمضان میں تھا کہ رات کو سو گیا کہانا اوسکو ملا یہ دو سر دین دہ رکھا حضرت

ہووا تمام رات کی ۱۲
 نہ سہلہ اللہ خوا
 یعنی تمام جماع کا سہانی
 نہ سہلہ اللہ خوا
 ہووا بدون لفظی کی ۱۳
 ہی کہ فعل ہی متعلق
 ظرف زمان ہی اصل
 یہاں ایسا ہی ہی لیلۃ
 استیجاب مراد ہوئی
 متعلق ہوئی ہی وہاں
 ہی واسطی لفظی
 فعل ہی

اُمّہ الناس کی مسوئیت کو معین ہی حج کی بیان میں

پر جب خطرات کہ جو عرفات سے تو یاد کروا دے کہ نزدیک مشعر الحرام کی اور اس کو یاد کروا
 صراطِ منکوسکھا اور تم ہی اس سے پہلی راہ پہنچو لی پہر طواف کو چلو جہاں سے سب لوگ پہنچتے
 گناہ بخشوا و اللہ سی اللہ ہی بخشنی والا ہریان **ف** حج کا وقت سوال اور ذیقعد اور
 دس دن فی الحج کی ہیں تاہی نزدیک اور شافعی کی نزدیک دس دن فی الحج کی دسویں تاریخ
 کی رات ہیں رتبہ عبد قر با بخاندن حج کی وقتیں داخل نہیں اور مالک کی نزدیک تا دسویں الحج
 کا مہینہ اور خلاف اس لئی ہے کہ شافعی کی نزدیک وقت سے مراد و احرام و دیگر چیزیں
 نہیں اور مالک کی نزدیک مراد وقت ہے کہ جس میں سوا حج کی اور نہیں ہوں اس میں نہیں
 نزدیک فی الحج کی ہیں مگر وہ ہی اور ہمارے دیکھو وقت کہ اس میں حج کی اعمال اور نماز
 ہی اور ہوں وہ ہمارے قول میں حاصل ہے اور عرفات سے مراد حجاج یا ذکر حجاج کا وقت تو کسی کا
 یا کلام حاشیہ اس معلوم ہو کہ احرام میں نکاح کرنا منع نہیں محرم اور محرمہ نکاح کرنا منع ہے
 پر حجاج کرنا اور منقہ و کناہ ہی کہ شرع کی حدود میں داخل جاوے یا مسلمانوں کو نفی بدیہ نماز اور
 حدیث الی میں درج ہے اگر باغیوں نے فراموشی یا جہالت سے اگر ان کے حج کی وقت یوم و رات میں کوئی
 مشرک مخالفت تمام عرب و مشرک احرام میں بہر اور سب عرفہ میں اور یزیدی فی زاد اور زاحل
 شدت حاجت اہل مکہ سوال کرنی لوگوں کو بیچ بویا اللہ ارشاد فرمایا و تزودوا یعنی اسی لئے
 زاد لو اور کہا ناہ مانگو اور ایک تم گمان کی ہے کہ جو لوگوں حج کو آتی ہیں اور تجارت وغیرہ کرنی ہیں
 حاجی نہیں ہیں اور حج کا ثواب ان کو نہیں اللہ فی فرمایا لیس علیکم جناح ان تبشروا
 فقدا من ربکم یعنی تمکو نفق اور فائدہ تجارت مباح ہے اس سے معلوم ہو کہ حج کی راہ میں تجارت اور
 دیرت اور من فرض میں مشرکیت و بت کی اور ملیہ کی ابن ابی سہرہ اور ابن عمر ہی اور
 جبریل ابن اسحاق کہ اسی کہ فرض اسی مراد احرام اور ابن عمر ہی ابن عمر ہی ابن عمر

ابن عباس سی اخراج کیا کہ اہمال مراد ہی اور سعید بن مشور فی عطاسی اخراج کیا کہ بلکہ یہی
مراد ہی اور ترو و افان خیر الزاد المقوی میں لکھی باتیں ہیں ایک کہ ترو و سحاب ہی
دوسری کہ ترو و دوسری کی منافی نہیں تیسری یہ کہ سوال بدہی اور فاذا افضتہم من
عرفات فاذا کراہ اللہ عند المشرع الحرام میں لکھی ہے کہ عرفات میں ٹہرنا و ٹہرنا ہی
کیونکہ افاضت نہیں ہو تا ہی مگر رتوت کی بعد اس لکھی کہ افاضت کے معنی ہیں ٹہرنا اور کثرت پانی کا
کرنا اور افاضت کا مفعول مندوک یعنی پیر و ذاتون اپنی کو عرفات اس ہی معلوم ہوا کہ
عرفات میں کثرت ہی بہر حکم ہوا و مان جلین کا اور عرفات جمع عرفہ کی ہی نام ایک موقف کافی
اکلیل اور توضیح القرآن میں کہ یہی کفر کی غلطی ہوتی کہ لکھی کی ساکن فاعل تک مخانی کہ عرفات حرم
باصرفی حدیث کبریٰ رہتی سو فرمایا کہ جہاں ہی سب لوگ جلین طواف کو غم بھی چلا اور ہی
نادم قبول طواف یا زہ کا بیان **قوله تعالیٰ** وَلَيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ
ت اور طواف کریں اس قدیم کلمہ کا **ف** یہ مروجہ کی لکھی ہی اس ہی مراد ہی
طواف زبار کا اور ہو سکتا ہی کہ طواف رجوع مراد ہو اس لکھی کہ آیت اتفاقی کی حق میں
اور عتیق قدیم کو کہتی ہیں اس لکھی کہ پہلی وہی گہر نیاسی یا کہ کہ جبارہ کی یا کہ آذر یا اور
ججاج نی بی ادبی کی او سکھو کہ یہ کا ہدم منظوم تھا فقط ابن سیر کی لکھی حیلہ کیا تھا یہاں یا
کی طوفان میں ق سنی اور یا اور اہل اصول فی ذکر کیا ہی کہ محدث کو طواف کہہ کا جائز
اور شافعی کہتی ہیں کہ نہیں جائز گوئی کہ اسکی اعمال میں شرطیں نماز کی جاہیں اس لکھی کہ
حضرت فرمایا الطواف الصلوٰۃ ہم جواب دیتی ہیں کہ نص غیر مفید ہی ہمارے
وہ خاص محمل بیان کی نہیں پس خبر واحد اسکی بیان ہوگی بل یا دت ہوگی اور زیادت کلمہ
نسخ کی ہی ہماری نزدیک اور خبر واحد کتب کا نسخ ہرگز جائز نہیں پس محدث کو طواف

ابن عباس سی اخراج کیا کہ اہمال مراد ہی اور سعید بن مشور فی عطاسی اخراج کیا کہ بلکہ یہی
مراد ہی اور ترو و افان خیر الزاد المقوی میں لکھی باتیں ہیں ایک کہ ترو و سحاب ہی
دوسری کہ ترو و دوسری کی منافی نہیں تیسری یہ کہ سوال بدہی اور فاذا افضتہم من
عرفات فاذا کراہ اللہ عند المشرع الحرام میں لکھی ہے کہ عرفات میں ٹہرنا و ٹہرنا ہی
کیونکہ افاضت نہیں ہو تا ہی مگر رتوت کی بعد اس لکھی کہ افاضت کے معنی ہیں ٹہرنا اور کثرت پانی کا
کرنا اور افاضت کا مفعول مندوک یعنی پیر و ذاتون اپنی کو عرفات اس ہی معلوم ہوا کہ
عرفات میں کثرت ہی بہر حکم ہوا و مان جلین کا اور عرفات جمع عرفہ کی ہی نام ایک موقف کافی
اکلیل اور توضیح القرآن میں کہ یہی کفر کی غلطی ہوتی کہ لکھی کی ساکن فاعل تک مخانی کہ عرفات حرم
باصرفی حدیث کبریٰ رہتی سو فرمایا کہ جہاں ہی سب لوگ جلین طواف کو غم بھی چلا اور ہی
نادم قبول طواف یا زہ کا بیان **قوله تعالیٰ** وَلَيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ
ت اور طواف کریں اس قدیم کلمہ کا **ف** یہ مروجہ کی لکھی ہی اس ہی مراد ہی
طواف زبار کا اور ہو سکتا ہی کہ طواف رجوع مراد ہو اس لکھی کہ آیت اتفاقی کی حق میں
اور عتیق قدیم کو کہتی ہیں اس لکھی کہ پہلی وہی گہر نیاسی یا کہ کہ جبارہ کی یا کہ آذر یا اور
ججاج نی بی ادبی کی او سکھو کہ یہ کا ہدم منظوم تھا فقط ابن سیر کی لکھی حیلہ کیا تھا یہاں یا
کی طوفان میں ق سنی اور یا اور اہل اصول فی ذکر کیا ہی کہ محدث کو طواف کہہ کا جائز
اور شافعی کہتی ہیں کہ نہیں جائز گوئی کہ اسکی اعمال میں شرطیں نماز کی جاہیں اس لکھی کہ
حضرت فرمایا الطواف الصلوٰۃ ہم جواب دیتی ہیں کہ نص غیر مفید ہی ہمارے
وہ خاص محمل بیان کی نہیں پس خبر واحد اسکی بیان ہوگی بل یا دت ہوگی اور زیادت کلمہ
نسخ کی ہی ہماری نزدیک اور خبر واحد کتب کا نسخ ہرگز جائز نہیں پس محدث کو طواف

[illegible]

درست ہو گا اور حلقہ کعبہ میں داخل ہی اس کا بیان شرح وقایع میں مفصل ہی کہ طوائف اور سکی درمیان
تراد و تراز میزب خانہ کعبہ ۱۲
و حجب ہی پر اسکی طرف نماز جائز نہیں ایسی ہی ہی تفسیر احمدی میں مفصل خلف مقام

کی دو گانہ پڑھنی کا بیان **قوله** **وَاتَّخِذْ مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى**
ف اور کر رکھو چنان کہ ابراہیم نماز کی جگہ **ف** تفسیر احمدی میں ہے

کہ مقامِ ابراہیم و پتھر پھی کہ حسین ابراہیم کی قدمو نشان بھی یہ امر استجاب کی بھی
 کہونکہ نماز کعبہ کی گرد چاروں طرف رو اپنی کسی سمت کو تخصیص نہیں ۲ اور بعض

ساری حرم کو مقام ابراہیم کہتی ہیں اور بعضی موانع مناسک کو اور بعضی مکہ کو اور مسجد اور خانہ کعبہ کو **فضلا** رَسْمُ بَيْنِ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ کا بیان یہی **فَوَلِّهِ تَعَالَى**

اِنَّ الصَّافِئَ الَّذِي يُمْرُ بِسَعَاءِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ اَوْ عَتَمَ فَلَا جَنَاحَ عَلَيْهِ
اَنْ يَطَّوُّهُ وَفِيهَا وَمَنْ يَطَّوُّهُ عَتَمًا فَاِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلَيْهِ

وہ صفا اور مروت جو ہیں نشان ہیں اللہ کی بہر جو کوئی حج کر ہی اس گہر کا یا زنا ہوئی

تو کتا دہین اوسلو کہ طواف کریں ان کو تو میں مجبوری سے ہی لڑی چھپہ ہی تو اللہ عزوجل
سب جانتا موضع القرآن میں ہی کہ صفا اور مردود و پہاڑ میں مکی کی شہر میں عرب کے

لوگ حضرت ابراہیمؑ کی وفات ہی پہنچ کر گئی ہیں لیکن لفری وسمین الشر علیہما بریدین
ہتین اون و وہاڑ و کن پوبت دہری جج من مان ہی طواف کرتی تھی جب لوگ مسلمان

مہوئی جانا کہ یہ کفر کی غلطی تھی اب وہاں نہ جایا جاہی اس پر یہ آیہ اور ۲۱ اور
تفسیر احمد بن حنبل کہ سہی احمد بن حنبل کی نزول کے بعد بھی قول ہی آئیں مالک اور ابن عباس

کا جیسا کہ تصریح کی تھائی بھینا اور صاحب کشف فی کیونکہ آبہ کی مفہوم ابھار
اور رسول اور صحابہ کی فضل سے جان بوجھ کر کٹ کر جان بوجھ کر کٹ کر جان بوجھ کر کٹ کر

[illegible][illegible]

المملک بنده و زبانی کو کس سے بھی خلعت مضام کی دو کا نہ کر سہی کی سیاست
 اختیار کیا اور کیا کہ یہ اہمی طواف
 کی دو کو تونیا کو
 جابین علی الدین
 ربو کی کی جب
 حضرت طواف
 سی فراغت پا
 مقام ابرہیم پان کرد
 رکعتیں او بی بھی
 پیر میں یہ تقریر احمد ۱۲
 ہن ہن کہ نصون
 کہانی کہ مصابرا
 تہی اور وہ نہ
 وہ دوت تہا روا
 کہ ہن وہ دونو
 مرد اور

اوسی کی ضمن میں ہو جانا ہی پر ہماری نزدیک و نو کا احرام ساہمی باندھتی
 ہیں پہلی عمرہ کی اقدال کری سات بار طواف بعد اوسکی صفا اور مرو و بین و ر
 پہر حج کی افعال کری سات بار طواف قدم کری بعد اوسکی کری دو حج کی اضا
 کہ جسکا بیان گذرا اسکو قربان کہتی ہیں تیسری یہ کہ عمرہ کا احرام میقات سی
 باندھی اور مکہ میں آکر اوسکی اعمال سی فایغ ہو کر احرام کھلی اور ممنوعات سی
 خانہ میں ہو بہر احرام باندھ کر من حج کا ترویج کی دن اور قبل اوسکی افضل ہی اور حج کی
 افعال ادا کری یہ اوسکا حکم ہی کہ جو قربانی نلا اور جو قربانی ملاوئی وہ احرام شیخی ہج
 کا احرام ترویج کو ملی کی رہی والو کے طریح باندھی اسکو متع کہتی ہیں شافعی کی کتاب
 اور قربان متع سی افضل ہی اور مالک کی نزدیک متع ان افضل ہی اور قربان اوسی رہا
 نزدیک ان افضل ہی متع اور افراد سی اللہ تعالیٰ اس ایہ سی متع کی احکام بیان مانی یعنی
 متع کو قربانی ضرور کر کے دن فیت باکاسی یا بکری یا عید کی قربانی کی قائم مقام نہیں اور
 ہماری نزدیک متع کو اوسکا کھانا درست اور شافعی کی نزدیک نہیں اور جو قربانی بناو
 تو دوسری کہی تین ہی حج کی بن میں یعنی حج اور عمرہ کی احرام کی مین حج کی مہینوں اور
 سات روزی جب حج سی فراغت پاو اور شافعی کہتی ہیں تین ہی احرام کی باندھنی کی
 اور حلال یعنی کی قبل جن دن میں کہ حج متع مل ہو اور سات جب اہل میں پہنچی اور بہتر یہی کہ
 ذی حج کی ساتویں آہوین نوین روزہ رکھی جو یہ دن جاتی رہن ہماری نزدیک و متع ہی
 اور شافعی قائل ہیں اور مالک کی نزدیک عید کی دن اور ایام تشریف میں جائز اور
 جو ہم قائل ہیں کہ بعد فراغت حج کی یہ سات روزی رکھی اوسکی وجہ یہ بھی کہ اذکار
 مراد ہی اخافہ عنہ اور شافعی کی نزدیک سوائی طن کی اور کھلائے نہیں کہ یکہ رجوع کی

فہم فیہ ہن کہ مگر چو پانہن فانی ہن ایک عن تک یعنی جبکہ کہ اوسی
مگر وجہ ہدی کیا تو اوس سی انتفاع حرام ہی جب تک کہ اپنی منہم میں
پہنچی یعنی کعبہ میں اسی سے حنفیہ کا مسئلہ ہی کہ ہدی کا دودہ اور نسل اور ہوا
حرام ہی پر جو چلنی اسی عاجز ہو تو سواری جائز ہی اور دودہ جو ہدی کو فہم
تو وہ لینا جائز پر فقہ کو تصدق کر دی یہ خلاصہ ہی تفسیر احمد کا **قوله تعالیٰ**
وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ
عَلَيْهَا صَوَافَ فَاِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَاَطِيعُوا الطَّاعِغَ
وَالْمَعْرُكَةَ ذَٰلِكَ سِحْرُهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ لَنْ يَبَالَ اللَّهُ لَكُمْ صَوَافَ
وَمَا وَهَّاءُ وَلَكِنْ يَبَالَهُ الشَّوْطِيُّ مِنْكُمْ كَذَٰلِكَ سِحْرُهَا لَتَكْبَرُوا اللَّهُ
مَا هَدَىٰ لَكُمْ وَلَتَشْرِيَنَّ اور کعبہ کی چتر یا نیکی اونٹ ہڈی ہن یعنی
مندی و سطلی نشانی اللہ کی نام کی ہمارا او میں پہلا سو پڑہ اون پر نام اللہ کا قاطر
باندہ کہ ہر جب گر پڑی اون کی کروٹ تو کہاوا و میں سی اور کہلا و صبری مٹی کو اور بھڑی
کرنی کو اس طرح ہمار کس میں بی وہ جانور شاید تم احسان مانو اللہ نہیں پہنچی اون کی گوشت اور
لیکن اس کو بھجاری دل کا ادب اس طرح اون کو کس میں نہایتا کہ اللہ کی برائی ہو جو اس
کہ تمکو راہ سو جائی اور خوشی سنائی و اونکو **ف** تفسیر احمد ہی میں ہی کفار
ہی کہ ہدی پر اسم اللہ کا ذکر کرنا یہ ہی کہ کسی بھڑی وقت اللہ اکبر اللہ اکبر
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ تقبل منك واليك **ف**
اولین نبی اللہ جو مہا کی تفسیر میں ابی جابر ہی کہ جابل اونٹ کی گوشت اور جو
سی کعبہ کو بہرتی ہی مسلمانوں کو اللہ کی اوس سی مسخ فرمایا اس سی بوجھا گیا کہ

فہم فیہ ہن کہ مگر چو پانہن فانی ہن ایک عن تک یعنی جبکہ کہ اوسی
مگر وجہ ہدی کیا تو اوس سی انتفاع حرام ہی جب تک کہ اپنی منہم میں
پہنچی یعنی کعبہ میں اسی سے حنفیہ کا مسئلہ ہی کہ ہدی کا دودہ اور نسل اور ہوا
حرام ہی پر جو چلنی اسی عاجز ہو تو سواری جائز ہی اور دودہ جو ہدی کو فہم
تو وہ لینا جائز پر فقہ کو تصدق کر دی یہ خلاصہ ہی تفسیر احمد کا **قوله تعالیٰ**
وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ
عَلَيْهَا صَوَافَ فَاِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَاَطِيعُوا الطَّاعِغَ
وَالْمَعْرُكَةَ ذَٰلِكَ سِحْرُهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ لَنْ يَبَالَ اللَّهُ لَكُمْ صَوَافَ
وَمَا وَهَّاءُ وَلَكِنْ يَبَالَهُ الشَّوْطِيُّ مِنْكُمْ كَذَٰلِكَ سِحْرُهَا لَتَكْبَرُوا اللَّهُ
مَا هَدَىٰ لَكُمْ وَلَتَشْرِيَنَّ اور کعبہ کی چتر یا نیکی اونٹ ہڈی ہن یعنی
مندی و سطلی نشانی اللہ کی نام کی ہمارا او میں پہلا سو پڑہ اون پر نام اللہ کا قاطر
باندہ کہ ہر جب گر پڑی اون کی کروٹ تو کہاوا و میں سی اور کہلا و صبری مٹی کو اور بھڑی
کرنی کو اس طرح ہمار کس میں بی وہ جانور شاید تم احسان مانو اللہ نہیں پہنچی اون کی گوشت اور
لیکن اس کو بھجاری دل کا ادب اس طرح اون کو کس میں نہایتا کہ اللہ کی برائی ہو جو اس
کہ تمکو راہ سو جائی اور خوشی سنائی و اونکو **ف** تفسیر احمد ہی میں ہی کفار
ہی کہ ہدی پر اسم اللہ کا ذکر کرنا یہ ہی کہ کسی بھڑی وقت اللہ اکبر اللہ اکبر
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ تقبل منك واليك **ف**
اولین نبی اللہ جو مہا کی تفسیر میں ابی جابر ہی کہ جابل اونٹ کی گوشت اور جو
سی کعبہ کو بہرتی ہی مسلمانوں کو اللہ کی اوس سی مسخ فرمایا اس سی بوجھا گیا کہ

فہم فیہ ہن کہ مگر چو پانہن فانی ہن ایک عن تک یعنی جبکہ کہ اوسی
مگر وجہ ہدی کیا تو اوس سی انتفاع حرام ہی جب تک کہ اپنی منہم میں
پہنچی یعنی کعبہ میں اسی سے حنفیہ کا مسئلہ ہی کہ ہدی کا دودہ اور نسل اور ہوا
حرام ہی پر جو چلنی اسی عاجز ہو تو سواری جائز ہی اور دودہ جو ہدی کو فہم
تو وہ لینا جائز پر فقہ کو تصدق کر دی یہ خلاصہ ہی تفسیر احمد کا **قوله تعالیٰ**
وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ
عَلَيْهَا صَوَافَ فَاِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَاَطِيعُوا الطَّاعِغَ
وَالْمَعْرُكَةَ ذَٰلِكَ سِحْرُهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ لَنْ يَبَالَ اللَّهُ لَكُمْ صَوَافَ
وَمَا وَهَّاءُ وَلَكِنْ يَبَالَهُ الشَّوْطِيُّ مِنْكُمْ كَذَٰلِكَ سِحْرُهَا لَتَكْبَرُوا اللَّهُ
مَا هَدَىٰ لَكُمْ وَلَتَشْرِيَنَّ اور کعبہ کی چتر یا نیکی اونٹ ہڈی ہن یعنی
مندی و سطلی نشانی اللہ کی نام کی ہمارا او میں پہلا سو پڑہ اون پر نام اللہ کا قاطر
باندہ کہ ہر جب گر پڑی اون کی کروٹ تو کہاوا و میں سی اور کہلا و صبری مٹی کو اور بھڑی
کرنی کو اس طرح ہمار کس میں بی وہ جانور شاید تم احسان مانو اللہ نہیں پہنچی اون کی گوشت اور
لیکن اس کو بھجاری دل کا ادب اس طرح اون کو کس میں نہایتا کہ اللہ کی برائی ہو جو اس
کہ تمکو راہ سو جائی اور خوشی سنائی و اونکو **ف** تفسیر احمد ہی میں ہی کفار
ہی کہ ہدی پر اسم اللہ کا ذکر کرنا یہ ہی کہ کسی بھڑی وقت اللہ اکبر اللہ اکبر
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ تقبل منك واليك **ف**
اولین نبی اللہ جو مہا کی تفسیر میں ابی جابر ہی کہ جابل اونٹ کی گوشت اور جو
سی کعبہ کو بہرتی ہی مسلمانوں کو اللہ کی اوس سی مسخ فرمایا اس سی بوجھا گیا کہ

غریب کی کہانی سی برہ پڑی مثلاً سوا تین صاع کھون مول لئی اور چہ غریب کو تین
 صاع دئی ایک پاد جوڑہ پڑا او سکون صدق کری یا او سکی عوض روزہ کامل
 رکھی اور محمد اور شافعی کی نزدیک جو سنگا رکاشل ہو صورت میں تو وہی
 مثل چاہی مثلاً شتر مرغ کی جزا میں اونٹ اور گور خر کی جزا میں گائی اور ہرن
 اور کفتار میں بکری اور خرگوش میں بچہ خالہ اور دراز گوش میں بچہ خالہ چار ماہ اور
 فقط شافعی کی نزدیک کو تر میں بکری اور جوشل صومخین نہیں ہی جیسی گنہگار تو میت
 اور جب میت ہوئی تو یہی حیضہ کی نزدیک کو ہی سمجھا جو قاتل کی لئی مذکور ہے
 اونکی نزدیک ہی اور میت کرنی والا ایک ہی کافی ہی پر دو ادلی ہیں
 اور بعضوں کی نزدیک دو وجب ہیں اور سوکھی کی بدی کی پنج نہیں چاہی گوئی کہ
 اللہ فرماتا ہی ہدیہ بالغ الکعبہ یہ کنایہ بیچ فی الحرم ہی گوئی کہ عین کعبہ میں بیچ
 نہیں ہی اور کہا نا کہ لا خیر کہ میں ہی درست ہی بیماری نزدیک بخلاف شافعی
 اور روزہ وغیرہ میں بالاتفاق درست ہے اور جو صغیر میں درست وہ بدی میں ہی درست
 اور محمد اور شافعی کی نزدیک جوئی چوپا ہی میں درست ہیں اور رض مقتضی ہی کہ جزا
 متعدد ہو یعنی او سپر جو احرام کو یاد رکھنا ہی اور جانا ہی کہ سنگار مارنا او سپر حرام پر اکثر دن
 خاطر پر ہی جب کیا ہی مثل متعدد کی اور تعدد کی قید اس لئی ہی فعل میں اصل ہی ہی خطا او
 ملحق ہی اور ایسا ہی آہی سی بوجہ جانا ہی کہ فقط قاتل پر جزا ہو اور ہم کہی ہیں کہ جو
 قاتل کو سنگار بتلا دیا اشارہ کری یا نہ دکر ہی او سپر ہی واجب اس دلیل سی کہ حضرت
 فی ابی قتادہ کی صحابہ جس حال میں کہ محرم ہی فرمایا یا ایمنی اشارہ کیا یا امنی دیا
 یا امنی بتلا دیا اور شافعی کی نزدیک سو ای قاتل کی اور پر وجہ نہیں فی قصص

کے ساتھ
 اس طرح
 کہ اس کی
 بوجہ کیا اور این
 ابی خاتم بن
 عباس کی یہی کہ
 ایک غنیمت
 نہ کہ اس کی
 عین کعبہ میں
 کیا کہ ایک
 کی جادی اس پر
 عود کر ہی او
 جس میں ہر
 سول لیا ہی کا
 یا غریب کو بتلا
 بارزہ کہنا

سیاق میں
میں
سیاق میں
میں

فصل احصار کا بیان کہ وہ تعالیٰ فَإِنْ أَحْصَرَ تَقْدِيرًا اَشْتَبَسَ مِنَ الْفَقْدِ
وَمَا اَخْلَقُوا سِرًّا وَسَكْمًا حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ جَرِئًا
اَوْ بَرًّا اَذَى مِنْ تَرَابِئِهِ فَقَدْ بَرَّ مِنْ ضَيَامٍ اَوْ صَدَقَةٍ اَوْ لُسْنٍ
ف پھر اگر رو کی گئی تو جو میر ہو قمرانی ہو جو اور حجامت کر و سر کی جنگ پہنچ چکی تو
اپنی ٹہکانی پر پہرہ جو کوئی تم میں میں ہو یا اوسکو دکھ دیا اوسکی سرتی تو بد لاد پور روزی
یا خیرات یا فوج کرنا **ف** تفسیر احمد میں ہے کہ کہہ کی معنی یہ ہیں کہ جو عمر حج یا عمرہ شروع
کر کعبہ کو چلی احرام باندھا اور پہرہ کسی ضیاع دشمن کی خوف سی کی گئی اور چاہا مٹنی کہ احرام سے
نکلے تو تم پر واجب ہے جو میر ہو اوٹ یا گامی بکری قریب ہو اور حصار ہماری نزدیکی عام میں من
ہو یا دشمن کی خوف سی یا غیر اوسکی سی اور شافعی اور مالک کی نزدیک حاصل کہ دیگر
خوف سی ہو اس قمر میں سی کہ بعد اوسکی فاذا المستغر فرمایا اور ہماری دلیل ہے کہ حضرت
فرمایا کہ جسکو شکست اور لنگی پہنچی وہ حلال ہو گیا اور پھر حج سال آئینہ کو پئی اس کلام
شکست اور لنگی احصار میں داخل ہے اور فاذا المستغر سی جو شکست کیا ہے وہ خود حلال
عموم یعنی جب ہو تم مامون سیاری اور خوف دشمن سی اور حصار حسب طح حج سی ہوتا
وہاں ہی عمرہ سی ہے ہوتا اور مالک کی نزدیک عمرہ سی نہیں ہوتا ہماری دلیل یہ
کہ حدیبیہ میں حضرت اور اکی صاحب رو کی گئی ہے اور ب عمرہ سی ہے اور نص میں ہے
معلوم ہوتا ہے کہ پہلی حج اور عمرہ کا بیان کیا پھر حصار کا حکم فرمایا اور مشروط فرمایا
حرم میں نہج ہو جب تک کہ میں پہنچ نہ دے حلال نہیں ہوتا مقرر کری ایک نہج کی لہی میں
اور حصار کہتی ہیں کہ حج سی رو کا گیا تو قربانی کی نہج مقرر اور جو عمرہ سی کا گیا تو کوئی نہج
نہیں نہج نہج سی نہج سی کہ قربانی کا حرم میں نہج مشروط نہیں ہے

۹۰
 دوسری کہ جو ہم کو دیکھ کر کہتا ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے
 دوسری کہ جو ہم کو دیکھ کر کہتا ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے
 دوسری کہ جو ہم کو دیکھ کر کہتا ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے
 دوسری کہ جو ہم کو دیکھ کر کہتا ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے

جہاں رو کا گیا وہیں قح کر ہی کیونکہ حضرت خدیجہ میں عمرہ کی قصد سی اور ہی ہوا
 گئی تھی سی کی کو کوئی قح کر ہی نہیں پہنچی تھی قح کیا ہم کہتی ہیں کہ آبیہ جاری لیل کافی ہی اور
 جو یہاں ہو کہ خلق کی حاجت ہوئی یا او سکی سر میں جسم ہو گیا یا جو نہ تو ہدی کا پہنچنا
 سنا میں حلال کی شرط نہیں ہی بلکہ ضرورہ او سکو خست لیکن جو خلق کیا اس صورت میں
 چاہی تھی وزنی یا چہ غریبوں کو کہلانا یا بکری قح کرنا کیونکہ شک سنی قح کو غنہ اور
 غدر کی صورت میں ان میں و سکو اختیار اور جو بیع خلق کیا چوتھائی سر کی خلق
 میں قح چاہی اوس سی کم میں صدقہ چاہی **۲ کتاب النکاح**
قوله تعالیٰ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَقْضُوا فِي الْبَيَاضِ فَإِنِّهٖ أَصْلَاحٌ
 لِّكُلِّ مِّنَ النِّسَاءِ مِثْلُ مَا نَزَّلْنَا وَتَرَ بَاعَ طِفْلٍ فَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَقْضُوا
 فَوَاحِدَةٌ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَٰلِكَ ۖ أَكْثَرُ لَكُمْ لَا تَعْلَمُونَ
۳ اور اگر ڈرو کہ انصاف کرو گی یتیم لڑکی کی حنین تو نکاح کرو جو نکاح خوش
 او بن عورتین دو دو تین تین چار چار پہر اگر ڈرو کہ برابر ہو گی تو ایک ہی باج
 اپنی ماں نہ کمال ہی نہیں لگتا ہی کہ ایک طرف نہ جھکے **۴** موضع بقرہ میں ہی
 یعنی اگر جانو کہ یتیم لڑکی کو ہم نکاح کریں گی تو اس کا حق ادا کریں گی کیونکہ او سکا
 مانگ لیا لائیں تو اور عورتین بہت ہیں کچھ کمی نہیں ایک مرد کو دو بی تین بی چار بی
 اس سی یاد جمع کرنا روا نہیں کیونکہ اتنی میں ہی انصاف کرنا مشکل ہی یادہ میں کب ہو
 سکتا ہی سو عقد زہی جب کہ جو انصاف کر ہو گی نہیں تو ایک ہی بس ہی اپنی لوند
 کفایت سی مذاکر میں ہی کہ ماطاب سنی ماضی کی ہیں بس ہی کہ جو عورتیں آبیہ خیرم
 میں ہیں و حرام ہیں اور قصور میں کہا ہی کہ جہاں زنا کر فی میں بی باک نہی

کی نفس قح کر ہی نہیں
 بلکہ کو کوئی قح کر ہی نہیں
 دقت اور مکان
 دو چار پہر اگر ڈرو
 جو یہی سنی و
 کو حلال ہو نا چاہو
 کہ ادا کر دے کہلا
 نہیں چار چار تار اور
 دو چار پہر اگر ڈرو
 خست کی قح کر ہی نہیں
 اس کے اندر ایک
 اور اگر نہیں یاد رو
 جو لڑکی کی بی بی نہیں
 کو ادا کر دے کہلا
 لہی کہ ادا کر دے کہلا
 کا عقد زہی
 کیونکہ انصاف
 فی عورتوں
 ہر سنی

خط سہری ۱۳۳۳ھ

اور ولایت یثامنی سی اندیشہ کرتی اندھنی فرمایا کہ جو تم کو خوف جو رہیتمانی کا ہی تو زنا کو
دو دو اور حلال عورتیں ہیں اومنی نکاح کرو اور محرمات کی گردنجاؤ اور بعضوں نے
کہا ہی کہ خوف کرتی ہی یتیموں کی ولایت اور بہت عورتوں کی نکاح سی پر داز کہ ہی ہی
فرمایا کہ اگر ولایت یتیموں کی سی اندیشہ ہی تو کثرت نکاحوں کی سی ہی ڈرو اور نصیحت
احمد میں ہی کہ یتیم شرع میں اسکو کہی ہیں کہ نابالغ ہو اور باپ مر گیا ہو مرد ہو یا
زادہ میں ہی کہ جائز ہی اوما ملک ایمانکو کا معطوف ہونا ماطاب لکھو
صورتیں سناسی خاص حریر مراد ہوگی اور ایمانکو کا خطاب غیر ملک میں کی طرف
مستصرف ہوگا اور مذہاب ہوگا کہ بعضی تروج کرین بعضوں کی لونڈیوں سی زانیہ کی لونڈیوں
کیونکہ مولیٰ اور ملک کی مابین نکاح نہیں ہی بلکہ لی نکاح حلال ہیں اب رد ہوگی
کی مذہب پر جو قائل ہیں کہ لونڈی سی نکاح او سوف جائز ہی کہ حرمہ کی طاقت
اور رد کی وجہ ہی کہ اللہ فی اختیار دیا خواہ حرمہ سی نکاح کر ہی خواہ لونڈی اور ہی
اون پر جو قائل ہیں کہ لونڈی سی نکاح بشرطیکہ مومنہ ہو درست کتابتہ سی نہیں درست
اس رد کی وجہ ہی کہ اوما ملک ایمانکو مطلق ہی قید ایمان اور جائز ہی اوما
ملکت کا معطوف ہونا البتہ اس صورت میں یہ بیان ماطاب کا مہی یہ ہوگی کہ نکاح کر
نکو خوش دین عورتیں دو دوتیں ہیں چار چار پر عورتیں خواہ حرمہ خواہ لونڈیاں ہوں
غیر کی ملک کہ یہ ہی شافعی پر وہی جو قائل ہیں کہ لونڈی ایک ہی درست فقط
البتہ چار پر وہی اور اہل میں ہی کہ ماطاب اشارہ معلوم نہو کہ قبل نکاح
دیکھنا جائز کہ نہا خوش آنا دیکھنی پر موقوف اور عورت جمیعہ نکاح کرنا صحیح کہ نہا کہ فر
ہی عفت اور مہنی اور ثلاث اور رباع ظاہر سی بعضوں کے دلیل یہ سی کہ غلام کو

اور چہ اپنی وہ عورت کہ جس نے اپنی نفس کو حضرت کو بخشا اور چاروں قسموں میں نہیں
فرمایا کہ اونکا بیان ضرور ہی ازواج کو ایتنا اجور ہوں سی مفید کیا یعنی
اون عورت کا تو معجزی ہی چکا ہو یہ بیان فضیلت کا ہے نہ شرط ہی حالت کے
مگر جو جلیل دنیا و جب نہیں ہی پر اولیٰ ہی سہ اور مملکت کو مفید کیا حافا
اللہ علیک یعنی لوڈ بان لوٹ کی ہوں یہ ہی افضلیت کا بیان کیونکہ جو لوڈ بان
شریک کی اور تہ کی اور ارث کی اور وصیت کی ہوں وہ ہی حلال ہیں اور ماموں
اور چچا وغیرہ کی بیٹیوں کو مفید فرمایا ہاجرہ سہ ہی ہاں افضلیت کا ہی کیونکہ
بغیر ہاجرہ مع النبی صلعم کی ہی حلال ہیں با احتمال ہی کہ یہ فید حضرت کی لئی
خاص ہوئی جیسا کہ اٹھائی ابی طالب کی بیٹی فی کہا ہی کہ مجھی حضرت فی خطبہ فرمایا
یہی عذر کیا پر اللہ فی یہ آیہ اور ماری میں حلال ہوں کیونکہ یہی حضرت کی ساتھ
ہجرت نہیں کی لئی میں نان مطلقہ میں ہی ہئی اور امرامہ ہونہ کو و فید مفید کیا ایک ان
وہبت لنفسها للنبی دوسری ان اسراء للنبی ان لیسنکھایہ و فید میں
وقعی ہیں نہ افضلیت کی لئی کیونکہ معنی یہ ہیں کہ غمی حلال کہیں تجھ کو وہ عورت ملے
کہ تجھ کو جیستی اپنی جان بغیر تہر اور بغیر شرطون نکاح کی یہ احلال سب حالوں میں ہیں
ہی بلکہ جب پیغمبر کا ارادہ ہی ہو زالی بخش عورت کے بدون ارادہ پیغمبر کی حلال
ہیں اور یہ عورت و اسبہ میونہ بنت الحارث یا خولہ بنت الحکم یا اتم شہ باب
بارب بنت خزیمہ یا اتم سہل شافعی یہ کی لفظ سی نکاح جائز نہیں کہتی امت کی
لئی کیونکہ وہ خاص پیغمبر کی لئی ہی بقولہ لکھا خالصہ لک اور تہا تہر و یک جائز
اور دلیل یہ ہی کہ یہ نفس میں دو باتیں ہیں ایک تو نکاح بلفظ ہے ہونا دوسرے ہر کی

۱۲

معافی ہوئی اول میں سب مومن شریک ہیں دوسری میں حضرت خاص ہیں اور تیسری
 تیسری میں کہ نکاح بلا مہر خالص تیری لئی جائز ہے اور تیسری امت کو نہیں ہے
 عامہ کتب حنفیہ میں ہے پر صاحب تویم منفرد ہے کہ معنی یہ ہیں کہ حلال کہیں
 تجلو تیری عورتیں خالص یعنی تیری غیر کو وہ حلال نہیں ہیں کیونکہ وہ انہما
 المؤمنین ہیں **فصل محرمات کا بیان قولہ تعالیٰ** وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ
 مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا
 حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ
 وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أُنْزِلَتْ عَلَيْكُمْ مِنْ
 أَنْوَاعِكُمْ مِنَ الرِّصَاعَةِ وَأُخْتَاكِ نِسَاءِكُمْ وَمَسَرَاتُكُمُ اللَّاتِي فِي
 حُجُومِكُمْ مِنْ نِسَاءِكُمْ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ إِنْ لَمْ تَكُونُوا أَدْحُلَّتْكُمْ
 فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَاءِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ
 وَإِنْ يَتَّخِذُوا بَنِينَ الْأَخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ
 غَفُورًا رَحِيمًا وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ
كِتَابُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ طُفَاتُ اور نکاح میں نہ لاؤ جن عورتوں کو نکاح میں
 لائی تمہاری باپ لڑکے کی ہو چکا یہ عیب لائی ہے اور کام غضب کا
 اور زہری راہ ہے حسد ام ہوئی ہیں تم پر تمہاری مائیں اور تمہاری بیویاں
 اور بہنیں اور بھوپہاں اور خالائیں اور بھائی کی بیٹیاں اور
 ہیں کی اور جن ماؤں فی تمکو دودہ دیا اور دودہ کی بہنیں اور تمہاری
 عورتوں کی مائیں اور ان کی بیٹیاں تمہاری پرورش میں ہیں جن عورتوں کی صحبت

لے نہ لے لوالہ کہ پندرمومن بالوعصہ ہی ایچومات کا بیان میں

زینب زید کی بی بی سی حب زید کی کہ حضرت فی او کو بٹا کیا ہوا او کو بٹا دیا لیکن ضعیف
 بیٹی اور پوتی کی جو روالہ حرام ہی اگرچہ وہ وہی پشت سی نہیں ہی جیسی ہوا اور نہ بیٹا اور نہ
 اور کثافت اور تقصیر محکم ہے عورت کی بیٹی کی جو روسی کہ دو سر خاوندی ہو طامریہ کے حکم
 حلال ہی اور حب آیہ لا یحل لکون ان تو نوا النساء کو کھانا اور نری گون کی کہا کہ
 عورت کی عورتوں پر کرنا وارث نہ ہوگی پر او کی رخت سی خطبہ کر کی نکاح کرین تو کرین
 اس سی ہی منع فرمایا کہ نکاح میں لاؤ جن عورت کو نکاح میں لاؤ ہتھار باپ نکاح سی مر
 و طبی ہی اس معلوم ہوا کہ باپ کی سب موطوع حرام ہیں منکو حہ ہوں یا ملک میں کی ہوں
 اسی پر میں بہت مفسر بعضوں کہا ہی کہ عقد نکاح مراد ہی اس سی شافعی پ کی فزنیہ کوئی
 حرام نہیں جانی اور جو مسوسہ باپ کی ہو یا ماسہ یا وہ عورت کہ جسکی فرج کو اسکی ماسہ نہ ہو
 دیکھا ہو وہ بھی اری نزدیک حرام پر شافعی کی نزدیک نہیں درالا حاکم سلف فرمایا
 مدارک میں ہی کہ اگرچہ نکاح جانی ہی فقط باپ کی عورت کی حرمت اور وہ ہون کی جمع کی
 حرمت نہیں جانی ہی اس لہٰذا ان نو مقام میں لفظ ارشاد فرمائی یعنی اگر شافعی کی کہ میں اس معنی
 اقدام کہا تو موعظ نہیں اور الا صا حلیت ایما نکاح سی یہ مراد کہ سب دوالی عورتیں
 ہیں مگر وہ عورتیں کہ ہتھار ملک میں ہوں اس منظر کہ دارا حاکم بدون ازواج کی نکاح لائی
 ہوں حلال ہیں کیونکہ میان اس سی فرقت ہوئی پس لکھ و ملک میں سی استیلا کی بعد
 حلال ہی اور شافعی کی نزدیک دارا حاکم پکڑاؤں حلال ہیں او کی ازواج او کی سہ
 ہوں یا ہوں کیونکہ او کی نزدیک ہونسی نکاح جانا رہتا دارین کی میان اور کل میں
 کہ لا نکاح اصا نکاح ایما نکاح سی معلوم ہوا کہ باپ اور دادو کی عورتیں آہ مالی جانب کو آہ
 باپ کی جانب کو آہ سی ہوں آہ رضاعی حرام ہیں ابن القریس کہا ہی کہ بنا تکو میں جو رکھی

موطوع

اور لکھنا کہ وہ شرعاً اور کی نہیں ہے بلکہ نہ ملنی کی حسب میں داخل
 لکھنا کہ وہ شرعاً اور کی نہیں ہے بلکہ نہ ملنی کی حسب میں داخل
 لکھنا کہ وہ شرعاً اور کی نہیں ہے بلکہ نہ ملنی کی حسب میں داخل

زبانی بود جل نہیں کہو کہ وہ شرعاً اور کی نہیں ہے بلکہ نہ ملنی کی حسب میں داخل
 اَحْلٰی لکھنا کہ وہ شرعاً اور کی نہیں ہے بلکہ نہ ملنی کی حسب میں داخل
 کہ وہ حقیقت میں نہیں ہے بلکہ نہ ملنی کی حسب میں داخل
 میں وہ شامل ہیں کہ جسی جبراً اور جسی فی جبراً ہو یا باپ کی طرف سے اور بنات
 الاخر اور بنات الاخت میں جسکو بہائی اور بنات جبراً ہو داخل اور اہتمام ضامی
 جو وہ بلا وہی ملکہ اور اسکی باب کہ دو وہ بلا وہی ملکہ اور اسکی باب کہ دو وہ بلا وہی ملکہ
 اور جلدیہ ابن میں موٹوہ و سکی ہی داخل ہے اور صا ملک کے عموم میں بعضوں میں لکھنا کہ
 کہ انتقال ملک کا نکاح کو قطع کرنا ہی **قوله تعالى**
 وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْاَزْوَاجِ الْاُولٰٓئِكَ لَا مَعْزَرُ لَهُنَّ فِي مَا عَمِلْنَ **قوله تعالى**
 عَمِلْنَ مَا كُنَّ يَفْعَلْنَ وَلَا يُعْذِرُ لِمَن عَمِلَ ذٰلِكَ اِلٰهٌ **قوله تعالى**
 اور عید والی عورتیں پہلی کتاب والوں کی جیسے و اول کو مہر اور کی عید میں لانی کو نہ سنی نکاحی
 اور یہ چہی اشائی کر سکی **قوله** تفسیر احمد میں کہ محصنات ہی مرا عورتیں عقیقہ ہیں
 یا حرمہ جبرگت عید شجائی لانی ہی کہو کہ مسلمان لونڈ یا عہد عقیقہ اور لانی لونڈ یا عہد عقیقہ
 ہی مہر دینی کی پہلی شرط صلیت نہیں ملکہ اسکی وجہ ہا کہ کی لانی **قوله تعالى**
 يَسْتَطِيعُ مِّنْكَ طَوْلًا اِنْ يَشَاءِ **قوله** التَّوْبَةُ مِنَ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْيَانِكُمْ
 التَّوْبَةُ مِنَ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْيَانِكُمْ **قوله** اور جو کوئی کیا و تم میں مقدور اسکا کہ نکاح میں لانا و بنیان مسلمان
 نو جو یا بہتہ کامل ہیں اسکی ہتھار لونڈ یا بن مسلمان **قوله** تفسیر احمد میں ہی کہ محصنات
 مراد حرامہ ہیں اور طول زیادہ ہونا مال کا اور میں فیتا نکاحی یہ مراد کہ اور مسلمان کی لونڈی
 نکاح میں لاؤ کہو کہ لونڈی اور مالک میں نکاح نہیں ہے لونڈی اپنی بی نکاح حلال **قوله**

کی نکاح کو قطع کرنا ہی
 مقدور ہونے پر اور لکھنا
 کہ عید والی عورتیں پہلی کتاب والوں کی جیسے و اول کو مہر اور کی عید میں لانی کو نہ سنی نکاحی
 اور یہ چہی اشائی کر سکی
 یا حرمہ جبرگت عید شجائی لانی ہی کہو کہ مسلمان لونڈ یا عہد عقیقہ اور لانی لونڈ یا عہد عقیقہ
 ہی مہر دینی کی پہلی شرط صلیت نہیں ملکہ اسکی وجہ ہا کہ کی لانی
 نکاح میں لاؤ کہو کہ لونڈی اور مالک میں نکاح نہیں ہے لونڈی اپنی بی نکاح حلال
 اور لکھنا کہ وہ شرعاً اور کی نہیں ہے بلکہ نہ ملنی کی حسب میں داخل

اور لکھنا کہ وہ شرعاً اور کی نہیں ہے بلکہ نہ ملنی کی حسب میں داخل
 اور لکھنا کہ وہ شرعاً اور کی نہیں ہے بلکہ نہ ملنی کی حسب میں داخل
 اور لکھنا کہ وہ شرعاً اور کی نہیں ہے بلکہ نہ ملنی کی حسب میں داخل

قوله وَلَا تَتَّبِعُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَا مَنَافَةَ مَوْنَةٍ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَكُمْ وَلَوْ أَنَّ عَجَبَكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا
وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَلَوْ أَنَّ عَجَبَكُمْ ف اور کھاج
ملا و شرک والی عورتیں جن کا ایمان نہ لاویں اور اللہ لوندی مسلمان بہتر کسی
شرک والی سی اگرچہ نکو خوش آوی اور کھاج نکر و شرک والوں کو جن کا ایمان نہ لاویں اور اللہ
غلام مسلمان بہتر ہی کسی شرک والی سی اگرچہ نکو خوش آوی ف موضع القرآن
کہ یہی مسلمان اور کافر میں نسبت ناما جاری تھا اس آیت سی حرام ہوا اگر مردنی یا عورت
شرک کیا اور کھاج ٹوٹ گیا اور شرک یہ کہ اللہ کی صفت کسی میں جانی مثلاً کسی کو
کہ او سکے بہر بات معلوم یا وہ جو چاہی سو کر سکتا ہی یا ہمارا اہل اور بڑا او کی اختیار ہے
اور یہ کہ اللہ کی تعظیم کسی اور پر خرچ کری مثلاً کسی چیز کو سجود کرنی اس سے حاجت مانگی
او سکے مختار جان کر باقی ہو اور نصاریٰ کی محور کے کھاج درست ہے اونکو شرک نہیں فرمایا اور فقیر
احمد بن نبی کہ آیت سی معلوم ہوا کہ مشرک عورتوں سی مسلمان کو کھاج حرام جن کا وہ ایمان
۲ اور لَا تَتَّبِعُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا سی معلوم ہوا کہ مسلمان عورتوں کا کھاج
مشرک مردوں سی جائز نہیں خبر ہوا غلام اور اکلیل میں کہ ابن عمر عموم آیت سی یہودیہ اور نصرانی
کا کھاج مسلمان سی حرام جانتی ہیں اور ولامہ مؤمنہ خیر من مشرک کسی
معلوم ہوا کہ باوجود حرہ مشرک کی لوندیسی کھاج درست کیونکہ جب مشرک حرام ہوئی
عدم کی ہی اور ولو اعجبکم کسی بو جا گیا کہ کھاج میں کو مقدم ہی شرافتہ اور حال اور
وَلَا تَتَّبِعُوا الْمُشْرِكِينَ سی بعضوں فی دلیل پکڑی ہی کہ کھاج میں لی کا اعتبار اور بعد
صومن خیر من مشرک معلوم ہوا کہ غلام کو حرہ سی کھاج روا **قوله**

[illegible]

الْوَرَانِ لَا يَنْتَحِ إِلَّا نَزَائِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّائِيَةُ لَا يَنْتَحِ إِلَّا زَائِيَةً
 أَوْ مُشْرِكَةً وَحُرْمٌ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ **ب** بدکار مرد نہیں بناتا
 مگر عورت بدکار یا شرک الی اور بدکار عورت کو یا نہ نہیں لیتا مگر بدکار مرد
 یا شرک الا اور یہ حرام ہوا ایمان والوں پر **ف** موضح القرآن میں ہے کہ
 مرد اگر بدکار ہو تو عورت پارسا نہ بیاہلاو اور اگر نیک ہو تو عورت بدکار نہ لاوی
 دو واسطی ایک یہ کہ اوسکا کہو نہیں اوسکو عاری ہی دوسریہ کہ ایک سی دوسری کو ملت
 نہ لگ جاوی لیکن اگر کری تو درست ہے مگر مگر کو بدکار عورت درست نہیں جب تک
 بدکاری کرتی رہی اور اگر توبہ کری تو درست ہے اور تفسیر احمد میں ہے کہ لا ینکح
 میں و قرآنہ میں رفع اور جزم اول صورتیں ظاہر اتقی اور معنی ہنی اور دوسرے صورتیں
 ہنی یعنی ہنی اس صورت میں یہ آیہ وانکحوا الا یا حی منکوسی منسوخ ہی کہو کہ
 اباحی شامل ہنی کار اور پارسا کو یا اجماع سی منسوخ ہی کہو کہ عورت بدکار کا نکاح
 مرد پارسا سی یا برعکس مشروع ہی سکی موافق ہی ایک روایت **باب ابو**
قوله تعالیٰ فکھوھن یا ذن اھلھن **ب** ہوا نکاح نکاح کر دینا کی لوگی
 اذن سی **ف** بدارک میں ہی کہ اہل سی مراد مالک ہی جو لونڈیاں بنفہ عقد نکاح کے
 تو درست ہے کہو کہ اللہ کی مالک کی اذن کا اعتبار کیا نہ عقد کا اور غلام او لونڈ کو یکم مولیٰ کی
 شادی کرنی روا نہیں آیہ ہمار ہی دلیل ہی اور تفسیر احمد میں ہے کہ یہ بدارک کا قول رہی
 شافعی پر جو قائل ہیں کہ لونڈ کو عقد کرنا درست نہیں اور مالک پر جو قائل ہیں کہ غلام
 کا نکاح مولیٰ کی اذن پر موقوف نہیں اس کی یہ وجہ ہی کہ لونڈ کا نکاح نکاح بھس سے
 مولیٰ کی اذن پر موقوف ہی اور غلام کا نکاح دلالتہ بھس ہی **باب المسحور**

بدکار مرد نہیں بناتا
 مگر عورت بدکار یا شرک الی اور بدکار عورت کو یا نہ نہیں لیتا مگر بدکار مرد یا شرک الا اور یہ حرام ہوا ایمان والوں پر

عورت بدکار یا شرک الی اور بدکار عورت کو یا نہ نہیں لیتا مگر بدکار مرد یا شرک الا اور یہ حرام ہوا ایمان والوں پر

عورت بدکار یا شرک الی اور بدکار عورت کو یا نہ نہیں لیتا مگر بدکار مرد یا شرک الا اور یہ حرام ہوا ایمان والوں پر

عورت بدکار یا شرک الی اور بدکار عورت کو یا نہ نہیں لیتا مگر بدکار مرد یا شرک الا اور یہ حرام ہوا ایمان والوں پر

عورت بدکار یا شرک الی اور بدکار عورت کو یا نہ نہیں لیتا مگر بدکار مرد یا شرک الا اور یہ حرام ہوا ایمان والوں پر

عورت بدکار یا شرک الی اور بدکار عورت کو یا نہ نہیں لیتا مگر بدکار مرد یا شرک الا اور یہ حرام ہوا ایمان والوں پر

عورت بدکار یا شرک الی اور بدکار عورت کو یا نہ نہیں لیتا مگر بدکار مرد یا شرک الا اور یہ حرام ہوا ایمان والوں پر

اور مختار جماعت کی اور یہ بھی اور بھی اور خالی اور ہانچی کی جمع کرنے کی حرمت
 حدیث سے ثابت ہے اور یقیناً ابوالکھر سے معلوم ہوا کہ نکاح بی مہر نہیں ہوتا
 اور مہر واجب ہے گو مقہر ہو اور مال کی سوا اور چیز مہر کی صلاحیت نہیں کہتی
 تحلیل کو مہر نہیں کہتے کیونکہ ایک دائرہ عادت میں مال نہیں ہے اور لفظ مہر کی جو حد میں
 بی تعین ہو سکتی ہے یعنی بیانیہ پر آبدانیہ ہونا اولیٰ ہی اس صورت میں
 دلیل ہے کہ مختار خلوت صحیحہ سے متاکہ ہوتا ہے یہی مذہب ہمارا اور قاضی نے کہا
 کہ یہ منع کی حق میں اور نہ ہی ان دو حکم پر واجب مگر غنیمت ہو اور حکم منسوخ ہو جائے
 یہ دینی حشر کے منع مباح کیا ہوتا ہے صبح کو کہتی اور بھی کہ امی آدمیوں میں سے منع کا
 حکم دیا ہوتا خبر دار ہو کہ اللہ نے اسکو قیامت تک حرام کر دیا اور کہتی ہیں ایک
 معلوم تک نکاح کرنے کو کہتے کہ وہیں غرض ہے عورت کے منع ہونا اور عورت کو
 اپنی مال کے منع کرنا ان خیال میں جائز رکھا ہوا یہ رجوع کیا اسکی حرمت کی طرف
 اور تحلیل میں کہ ان کے بقول ابوالکھر میں دلیل ہے کہ جو کوئی نویدی کو آزاد کرنا چاہے
 عورت کا تو درست نہیں کیونکہ یہ دلیل ہے کہ ہر مال ہوا اور آزاد کرنا تسلیم مال نہیں ہے بل
 کہ جو شراب یا سور کو ہر مقرر کری تو مہر نہیں ہے **قوله** فَذَلِكُنَا بَابُ حُرْمَتِهَا
عَلَيْهِمْ فِي أَرْوَاحِهِمْ وَمَا حَلَّتْ أَيْمَانُهُمْ بہم معلوم ہے
 جو ہر دیا مہر میں اور پرانے عورتوں میں اور انکی ہاتھ کی مال میں **ف**
 تفسیر احمد میں ہے کہ یہ دینی شافعی پر جو خالی ہیں کہ ہر اندکی نزدیک سی غیر
 مقہر ہے اور بکا اندازہ زوج کی راسی پر ہی اور رد کی وجہ یہ ہے
 کہ حکم مہر کی باب میں ہے اور فرض نقد پر کہتے ہیں مہر مکمل کی طرف اشارہ کرتے

وہی نیست کی پہلی روایت میں یہ تقدیر مہر کی بیان

ہی معلوم ہوا کہ وہ معتبر شرعی ہی اللہ کی زد و یک سی پیراوس مفروض محل
کو حضرت فی بیان فرمایا کہ لا اقل من عشرہ در اھو یعنی دس درم سی کم ہر ہین
اس سی معلوم ہوا کہ زیادہ کرنا احسان ہی اور کمی منع ہی نہ جیسی کہ شافعی کہتی ہیں
کہ جو بیع میں قیمت ہو سکی وہ سناح میں ہو سکتا ہی تھوڑا ہو یا بہت **قوله**
قَالَ اِنِّي اُرِيدُ اَنْ اُكَلِّكَ اِحْدَى بَنِي
هَاتَيْنِ عَلَى اَنْ تَاْجُرَنِي تَمَانِي كَيْفَ فَانْ اَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ
عِنْدَكَ وَمَا اُرِيدُ اَنْ اَسْئَلَكَ سَكَتًا اِنْ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ
مِنَ الصّٰلِحِيْنَ قَالِ ذٰلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ اَيُّمَا الْاَكْلَيْنِ
قَضَيْتُمْ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللّٰهُ عَلٰى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ
ف کہیں چاہتا ہوں کہ بیاہ دوں بلکہ ایک بیٹی اپنی ان دو نون میں سے
اسپر کہ تو میری نوکری کرے آہنہ برس پیرا کر نوکری کرے دس تو تیری طرف سے
اور میں نہیں چاہتا کہ تجھے پر تکلیف ڈالوں تو اگر پاؤ گیک محکمہ اگر اللہ فی جاہ
نیک بخون سی بولا یہ ہو چکا میری بیڑی سچ چون سی مدت ان دو نون میں
پوری کر دوں سو زیادتی تھو مجھے پیرا اور اللہ پیرا و سکا جو ہم کہتی ہیں **ف**
تفسیر احمدی میں ہی کہ مشہور یہ ہی کہ تاجری سی بکری جبرانا مراد اس سی معلوم ہوا
کہ شعیب فی بکری جبرانا اپنی لڑکیون کا ہر کیا تھا اور اللہ فی بغیر انکار کی اسکا ذکر
قرآن میں فرمایا لائق ہی کہ ہماری شریعت میں ہی جائز ہو پیرا یہ سی نقل کیا
کہ جو ہر ایک عورت سی شادی کرے اسپر کہ ایک سال شد کرے یا قرآن پڑھائی
تور وہی اور یہ مذکور ہر تھو گا صا جین کی زد و یک ہر شاہ جانیہ اور محمد کی

وہی معلوم ہوا کہ وہ معتبر شرعی ہی اللہ کی زد و یک سی پیراوس مفروض محل
کو حضرت فی بیان فرمایا کہ لا اقل من عشرہ در اھو یعنی دس درم سی کم ہر ہین
اس سی معلوم ہوا کہ زیادہ کرنا احسان ہی اور کمی منع ہی نہ جیسی کہ شافعی کہتی ہیں
کہ جو بیع میں قیمت ہو سکی وہ سناح میں ہو سکتا ہی تھوڑا ہو یا بہت **قوله**
قَالَ اِنِّي اُرِيدُ اَنْ اُكَلِّكَ اِحْدَى بَنِي
هَاتَيْنِ عَلَى اَنْ تَاْجُرَنِي تَمَانِي كَيْفَ فَانْ اَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ
عِنْدَكَ وَمَا اُرِيدُ اَنْ اَسْئَلَكَ سَكَتًا اِنْ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ
مِنَ الصّٰلِحِيْنَ قَالِ ذٰلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ اَيُّمَا الْاَكْلَيْنِ
قَضَيْتُمْ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللّٰهُ عَلٰى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ
ف کہیں چاہتا ہوں کہ بیاہ دوں بلکہ ایک بیٹی اپنی ان دو نون میں سے
اسپر کہ تو میری نوکری کرے آہنہ برس پیرا کر نوکری کرے دس تو تیری طرف سے
اور میں نہیں چاہتا کہ تجھے پر تکلیف ڈالوں تو اگر پاؤ گیک محکمہ اگر اللہ فی جاہ
نیک بخون سی بولا یہ ہو چکا میری بیڑی سچ چون سی مدت ان دو نون میں
پوری کر دوں سو زیادتی تھو مجھے پیرا اور اللہ پیرا و سکا جو ہم کہتی ہیں **ف**
تفسیر احمدی میں ہی کہ مشہور یہ ہی کہ تاجری سی بکری جبرانا مراد اس سی معلوم ہوا
کہ شعیب فی بکری جبرانا اپنی لڑکیون کا ہر کیا تھا اور اللہ فی بغیر انکار کی اسکا ذکر
قرآن میں فرمایا لائق ہی کہ ہماری شریعت میں ہی جائز ہو پیرا یہ سی نقل کیا
کہ جو ہر ایک عورت سی شادی کرے اسپر کہ ایک سال شد کرے یا قرآن پڑھائی
تور وہی اور یہ مذکور ہر تھو گا صا جین کی زد و یک ہر شاہ جانیہ اور محمد کی

عفو و وجہ کی عفو ہی اولیٰ ہی آئین میں دیکھ لی کہ ہر بخشا جائے ہی عین ہو یا دین میں
ہو یا پہلو فصل زمین کی سطح کا بیان ہی **قوله تعالیٰ** وَأَنْتُمْ أَكْثَرُ الظَّالِمِينَ
مَنْكُمْ فَأَنْصِرُوا الَّذِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِصْبَا لَكُمْ إِنْ تَكُونُوا فَعَسَى
لِيُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ اور یہاں دیکھو
اپنی اندر او جو نیک ہو تمہاری غلام اور تودہ بیان اگر وہ ہوں گی منطوق
عنی کہ گناہی فصل سی اور اللہ کا والا ہی سب جاتا ف تفسیر احمد میں ہی کہ
مطلوبہ ایام کا جمع ایام کی آیت کہتی ہیں مرد بی عورت کو اور عورت بی مرد کو اور
انکو واجب آیا کی متعلق ہو تو خطاب و لیا کی طرف اور جب و الصالحین ہی
ہو تو خطاب مالکون کی طرف صاحبان کی کہانی کہ یہ اندر کے لئی ہی اور عورت
ولی ہی سطح کی خواہان ہو تو وجوب کی لئی ہی **باب العدل**
قوله تعالیٰ وَلَنْ نَسْطِيعُوا أَنْ نَعْدِلَ لِلْظَّالِمِينَ الدِّينَ وَلَوْ حَرَصْنَا عَلَيْهِ
فَلَا تَمِيلُوا خَلَّ الْمِيزَانُ فَتَا مَرَدُّهَا كَالْمِيزَانِ اور تم ہرگز برابر نہ سکو
عورتوں کو اگرچہ او سکا شوق کرو سوزی پہر بی نجا و کہ ڈال رکھو ایک کو جس بی ہر
لشکر ہی تفسیر احمد میں ہی کہ وہ ان ختمہ کا لند لو افوا احدی علی کل شرط یوما معلوم
اور اس آیت ہی جہا گیا کہ محبت قلبی میں شرط نہیں کہ نہ کہ رعایا کہ جو بہت عیبان کہتا اوس ہی
نہیں سکا کیونکہ عدل یہ کہ کسی طرح ظاہر اور باطن ایک کو دوسری پر زیادہ ہنویہ و عوار کہ کہ حضرت
سیمون میں تخریج اور کیر اور گبر کا عدل کرنی اور فرمائی کہ ای خدا یہ عدل و سیمون
حقیقت میں کہ جو میری اختیار ہی اور جو اختیاری نہیں ہی یعنی خلیفہ متاخذہ کہ اس
لئی کہ اب حضرت عائشہ کو سب سی زیادہ چاہتی اس سی معلوم کہ جہا تک ہو کی عدل ہی

تفسیر احمد میں ہی کہ وہ ان ختمہ کا لند لو افوا احدی علی کل شرط یوما معلوم اور اس آیت ہی جہا گیا کہ محبت قلبی میں شرط نہیں کہ نہ کہ رعایا کہ جو بہت عیبان کہتا اوس ہی نہیں سکا کیونکہ عدل یہ کہ کسی طرح ظاہر اور باطن ایک کو دوسری پر زیادہ ہنویہ و عوار کہ کہ حضرت سیمون میں تخریج اور کیر اور گبر کا عدل کرنی اور فرمائی کہ ای خدا یہ عدل و سیمون حقیقت میں کہ جو میری اختیار ہی اور جو اختیاری نہیں ہی یعنی خلیفہ متاخذہ کہ اس لئی کہ اب حضرت عائشہ کو سب سی زیادہ چاہتی اس سی معلوم کہ جہا تک ہو کی عدل ہی

تفسیر احمد میں ہی کہ وہ ان ختمہ کا لند لو افوا احدی علی کل شرط یوما معلوم اور اس آیت ہی جہا گیا کہ محبت قلبی میں شرط نہیں کہ نہ کہ رعایا کہ جو بہت عیبان کہتا اوس ہی نہیں سکا کیونکہ عدل یہ کہ کسی طرح ظاہر اور باطن ایک کو دوسری پر زیادہ ہنویہ و عوار کہ کہ حضرت سیمون میں تخریج اور کیر اور گبر کا عدل کرنی اور فرمائی کہ ای خدا یہ عدل و سیمون حقیقت میں کہ جو میری اختیار ہی اور جو اختیاری نہیں ہی یعنی خلیفہ متاخذہ کہ اس لئی کہ اب حضرت عائشہ کو سب سی زیادہ چاہتی اس سی معلوم کہ جہا تک ہو کی عدل ہی

د ۳۰۶۳۷
۱۰۴۱۰۰۱۰۰۱
۱۰۴۱۰۰۱۰۰۱

اور اکلیل میں ہے کہ محبت اور جماع میں عدل کی تکلیف نہیں ہے نیز یہ جو
 نجاستی کہ بالکل جماع چھوڑ دی فصل ثوبت بخش دینی کا بیان **فولہ تعالیٰ**
 وَاِنْ اَحْرَاةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهِنَّ شَوْرًا اَوْ اَعْرَاصًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا اَنْ
 يَصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا اگر ایک عورت ذری اپنی خاوند کی لڑائی باجی بہر جانی
 نوگناہ نہیں دو نوہ کہ کر لیں پسین کچھ صلح و تفصیل احمد میں ہے کہ بعضوں
 کہتا ہے کہ حضرت سودہ کی طلاق کا ارادہ کیا اوسنی زاری کی رضی کی کہ مجھ کو فقط
 کہ قیامت کو آپ کی ازواج میں شمار ہوں مینی اپنی نوبت عانتہ کو بخش تبت بر آیت
 اوتری اس ہی معلوم کہ جو عورت اپنی سوٹ کو نوبت اپنی دی تو درست ہے کہ
 اکثروں کی نزدیک صلح سی ہی مراد اور بعضوں کی نزدیک مراد کہ زوجہ کو
 کچھ ہر معاف کر باسب بخش دی اور مدارک میں ہے کہ نشوز سی مراد صحبت کر لی
 اور نفقہ ندینا اور گالی دینا اور مارنا اور عرصہ بے خلقی یا اور عورت کی سبب
 سی ت اور اس کم کرنا اور اکلیل میں ہے کہ اس ہی معلوم ہو کہ عورت کو نیا حق بخشا
 روا ہی تو ہو با اور کچھ اور بعضوں دلیل گیری کہ عورت کو نیا حق سچا نہیں ہے
کتاب الرضایع فولہ تعالیٰ وَالْوَالِدَاتُ لِرُضْعَتَيْنِ اَوْ كَلَدٍ
 هُنَّ تَحْلِيكُنَّ كَامِلَيْنِ لِمَنْ اَمَرَا اَنْ يَتِمَّ الرِّضَاعُ عَقْدًا اور لیا
 والیان دودہ پلا دین اپنی لڑ کو لکودہ و بر سچ رہی گلی چاک پوری کر دودہ کی مدت
 تفسیر احمد میں ہے کہ یہ جہرام کی مستحقین ہی اور آمدت کی لٹی ہی کیونکہ مادر دودہ
 نسخ چھوٹ کہ لڑ کی کی لٹی دودہ پلائی والی لڑکی لڑ کا اپنی ما کی پستان کی ہوا اور کھنڈل
 کمری انہی ما یا لکو نوکر لکئی ملاقتہ نہیں ہی تو ما پر واجب ہی اس رتین جو جی لکئی

اسی طرح میں نے نسخہ کی بیان میں



مکتبہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

بیمار کی طبیعت

اور طلاق نہ ہو جائے جس کا حکم ہے

ف تفسیر احمد میں ہے کہ جاہلیت میں طلاق کی گنتی ایک تیرہ پہنچ کر جو کوئی دس طلاق دیتا یا بی رحمت کر سکتا اور جب عدت ہو جاتی رحمت کرتا پھر طلاق دیتا پھر جو کہ ایک ایک عبور ت فی الزمانہ پاس ٹکے کیا کہ میری زوجہ کی رحمت کی پھر طلاق پھر رحمت پھر طلاق دیتی خبر حضرت ٹکے پہنچتی ہے کہ اگر ارشاد اسکی دو نو جوہ میں ایک تو حسنی اور زانیہ اور بیضا اور تلوح میں موافق مذہبوں کی کہ طلاق رجعی میں اندھین عدت کی اندھ رجعت اور بعد اسکی طلاق بابت یہ امر خبر کی صبیحہ میں دوسری مختار صاحب و مدارک اور فخر الاسلام کے موافق مذہب ابو حنیفہ کی یعنی طلاق سی مراد طلاق شرعی طلاق رجعی و مطلق کہ طلاق مشرکہ ہے کہ دو طلقة ہوں متفرق ایک دوسری کی بعد یہ کہ ایک تہا ہوں ایک ہی بار اور مرتب ہی تفسیر میں مراد لکھا مراد بھیج سطح نظر حصر کہ بت میں ہی اس لئی کہ دو طلقة ایک ہی مرتبہ واقع کرنا خلاف سنت کی امتیازی شدنی زمان فرمایا نہ اتنان اب ضروری ہے کہ یہ امر جو خبر کی صبیحہ میں مذہب لازم اس لئی کہ دو طلقة اکٹھی کہتی جاتی ہیں اور شافعی کی نزدیک و یا بین طلقة ارسال کرنا اکٹھا درست ہے **۲** اور کھل میں کہ اساک کی لفظ صریح رحمت اور لفظ تفسیر کی صریح طلاق اور فامساك بمعروف بعضوں کے دلیل کہ ہے کہ رحمت طلی سے ہی ہے **قوله** **وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَّغُنَّ أَحْلَهُنَّ وَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ** اور **وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضَرَارًا لِتَعْتَدُوا** اور **يَعْلُ ذَٰلِكَ فَقَدْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزَاقًا** اور جب طلاق دیتی عورتوں کو پہنچانی امت تک تو کہہ دو کہ دوسری بار کر دو اور دست بند کرو اور کئی نکاح کو مازبادتی کرو اور جو کوئی یہ کام کرے دوسری کتاب

دوسری کتاب میں ہے کہ اگر ایک ایک عبور ت فی الزمانہ پاس ٹکے کیا کہ میری زوجہ کی رحمت کی پھر طلاق پھر رحمت پھر طلاق دیتی خبر حضرت ٹکے پہنچتی ہے کہ اگر ارشاد اسکی دو نو جوہ میں ایک تو حسنی اور زانیہ اور بیضا اور تلوح میں موافق مذہبوں کی کہ طلاق رجعی میں اندھین عدت کی اندھ رجعت اور بعد اسکی طلاق بابت یہ امر خبر کی صبیحہ میں دوسری مختار صاحب و مدارک اور فخر الاسلام کے موافق مذہب ابو حنیفہ کی یعنی طلاق سی مراد طلاق شرعی طلاق رجعی و مطلق کہ طلاق مشرکہ ہے کہ دو طلقة ہوں متفرق ایک دوسری کی بعد یہ کہ ایک تہا ہوں ایک ہی بار اور مرتب ہی تفسیر میں مراد لکھا مراد بھیج سطح نظر حصر کہ بت میں ہی اس لئی کہ دو طلقة ایک ہی مرتبہ واقع کرنا خلاف سنت کی امتیازی شدنی زمان فرمایا نہ اتنان اب ضروری ہے کہ یہ امر جو خبر کی صبیحہ میں مذہب لازم اس لئی کہ دو طلقة اکٹھی کہتی جاتی ہیں اور شافعی کی نزدیک و یا بین طلقة ارسال کرنا اکٹھا درست ہے **۲** اور کھل میں کہ اساک کی لفظ صریح رحمت اور لفظ تفسیر کی صریح طلاق اور فامساك بمعروف بعضوں کے دلیل کہ ہے کہ رحمت طلی سے ہی ہے **قوله** **وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَّغُنَّ أَحْلَهُنَّ وَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ** اور **وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضَرَارًا لِتَعْتَدُوا** اور **يَعْلُ ذَٰلِكَ فَقَدْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزَاقًا** اور جب طلاق دیتی عورتوں کو پہنچانی امت تک تو کہہ دو کہ دوسری بار کر دو اور دست بند کرو اور کئی نکاح کو مازبادتی کرو اور جو کوئی یہ کام کرے دوسری کتاب

اور دواؤں کے طلاق نہ دے اور عدت نہ گزری ۱۲ من تفسیر احمدی

اور مت ہر او حکم اللہ کو سنسی **ف** تفسیر احمد میں ہے کہ قرآن مجید رحمت کا بیان ہے
 اور اس میں ہے کہ جو شخص آیہ و جولوہن احق بردھن اور اس آیت کی مابین ہر
 جی دور ہو جاویں اس آیت کے اول آیت سے معلوم ہوا کہ رحمت عدتیں جاہلی نہ او کی بعد
 اور یہاں قلعن اچھن فاصب کوہن سی عا ناجا تا کہ بعد او کی ہی درست ہے اس لیے
 مقبول کہنا کہ اجل سی امر عدتہ مراد نہ القضا او سکا کیونکہ اجل کا اطلاق عام ہے
 آخر مدت ہو تو پر ہونا عا یہ ہوا کہ جب عورتین مطلقہ تریں تو ان کی پہلی عورت
ف **قوله** **واذا طلقوا النساء قبل ان یصلوا** **ف** فلا یصلوا
 اکی تکلیف ان و اچھن اذا انرا کہ کو تکلیف ہم بلا مقصود **ف**
 اور جب طلاق تھی عورت کو پہلے پہلے اس کی عدت تک تو اب ترک و او کو کہ نکاح کر لیں
 خاوندوں سے جب رضی ہو جاوین ان میں موافق دستور کی **ف** تفسیر احمد میں
 کہ یہاں اجل سی مراد نہ جتنی ہیں یعنی تمام عدت اس قدر ہے کہ نکاح نہیں درست ہے
 عدت کی بعد اس آیت کی کسی توجیہ میں ایک یہ کہ زوج اول سی نکاح اس لیے کہ فلا یصلوا
 ہن خطاب ہو اولیا کو یعنی اسی ولیوں او کو کہ مسترد کو اپنی خاوندوں سے نکاح کر لی کو
 اس صورت میں شرط اور جزا کا ربط ہون ہرانی کہ فلا یصلوا ہن جو شخص فلا یصلوا
 اولیا ہن کی وضع پر اور ازواج کا اطلاق باعتبار ماکان کی تھی اور دوسری یہ کہ اولیا
 کی سوا اور سی نکاح کرنا مراد ہی اس لیے کہ فلا یصلوا ہن خطاب ازواج کو یعنی طلاق
 اور عدت کی بعد او کو نہ رو کو اور ازواج سی نکاح کر نہ کہ اس صورت میں ازواج کا اطلاق باعتبار
 ماکول کی ہی در شرط اور جزا کی ربط میں تاویل نہیں ہی اول مختار ہی مضاد کا سی ہی
 مقدم کیا اس واسطی کہ شافعی کی نزدیک عورت کی عبارت نکاح نہیں ہونا ہر ازواج کی

اور اولیٰ طلاق
 آیات اللہ
 حکم دہی
 منقولہ کہ طلاق
 اور عتاق تالیف
 کی الفاظ کو سنسی
 بجا جاوے گی
 یہی ہے کہ نکاح
 ہو تو پہلے طلاق
 میں ہی نکاح
 بیان اللہ عزوجل
 سی لیں ہی
 ہی کہ عدت میں
 ہی طلاق زیادہ
 کہنا چاہی ہی
 تفسیر احمد میں

میرہی کہ خطابا ولیا سی ویر سی کہ اپنی نفس کو عورت نخل بہن کہ سکنی کیونکہ اگر ممکن
ہوتا تو ولی کی روکشی کی کیا وجہ تھی اور جو اسناد نکاح کی عورت کی طرف ہی سوس لگی
ہی کہ نکاح اذکی اذن موقوف ہی اور دوسری توجیہ صاحب مدارک کی مختار ہی
سی اوسی کو مقدم کیا کیونکہ ہماری نزدیک عورت کی عبارت لشی نکاح ہو جانا ہی اور وہ
ہوئی کی وجہ یہ تھی کہ جب ازواج مخاطب ہوئی اور ولی کارو کن معلوم ہوا تو عورت کی
عبارت لشی نکاح ہونا درست ہو اور بعضوں نے کہا ہی کہ ازواج اور اولیا و تہتم کو
خطاب ہی اور بعضوں نے کہا کہ سب آدمیوں کو خطاب ان صورت میں ازواج ہی مراد
ایک و معنی اول و ثانی ہی اور میں کہتا ہوں کہ ازواج لاحق کو خطاب ہو سکتا ہی
اور یہ عرایہ کہ ای ازواج لاحق عورتوں کو دیکھی بعد جو طلاق و تہتم ہو کر اولیہ پہلی
ازواج سی نکاح کرنی کو **فضل غلیظہ کا بیان ہی قولہ تھکان**
طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى يَتَزَوَّجَ عَکْرَةً فَإِنْ طَلَّقَهَا
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَزَوَّجَا إِنْ طَلَّأَا أَنْ يَفْصَحَا حُدُودَ اللَّهِ
ت پہر اگر اسکو طلاق دی تو اب حلال نہیں ہو سکو وہ عورت ابکی بعد جب تک
نکاح کرے کسی غاوند سی و سکی سوا ہی پہر اگر وہ شخص اسکو طلاق تب گناہ نہیں ان دونوں
کہ پہر طلاق اگر خیال کریں کہ شک نہیں کی اللہ کی قاعدی **ت** تفصیل
کہ اگر مفسرین نے کہا ہی کہ یہ آیه محصل الطلاق حران سی یعنی جو انک طلاق
یا دو تو رہی ہی اور جو بعد اسکی تیسری دی تو غلیظہ اور خلع کی طلاق دونوں کی نہیں
معتبر تھی اوسکا ذکر ان دونوں کا میں اس لئی ہی تا معلوم ہو کہ خلع ہی طلاق ہی اور
مدارک نے کہا کہ جو کوئی حدیثہ کری کہ خلع پہر ازواج طلاق اور تہتم کی ایک نہیں ہی اس شخص کو

بغیر مستفسر
احد کا ہی
مستفسر
نہایت غلط ہے
سی بجا کیا
ولی کو دیکھی
اور نکاح میں
مستفسر کیا
مستفسر نہایت غلط ہے
کہا وہ تہتم کی بجا
مستفسر کیا
نکاح جو عورت
مستفسر نہایت غلط ہے
مستفسر نہایت غلط ہے
مستفسر نہایت غلط ہے

سی بجا کیا
ولی کو دیکھی
اور نکاح میں
مستفسر کیا

مستفسر نہایت غلط ہے
مستفسر نہایت غلط ہے
مستفسر نہایت غلط ہے

ف ای بنی کہ وہی اپنی عورتوں کو اگر تم چاہتیاں دنیا کا جینا اور یہاں کی رونق تو
 آج کچھ فائدہ دون تمکو اور نصیب کروں پہلی طرح سی را اگر تم سوچا ہستیاں اللہ کو اور اسکی سوا کو
 اور پہلی گہر کو تو اسکر کہنے چہوڑا اوکو جو تم میں نیکی پرین ایک بڑا ف منوح القرآن ہے کہ
 کہ حضرت کی اطلاع فی دیکھا کہ لوگ آسودہ ہونی چاہا کہ ہم ہی آسودہ ہوں بعضوں فی حال
 کی حضرت قسم کہاں کہ ایک مہینی گہر میں و ن پھر مہینی کی بعد یہاں اور حضرت گہر میں آئی
 ہول حضرت عائشہ سی کہا او ہوں اشد و رسول کی مرضی اختیار پھر ہی طرح سی اور تفسیر احمد میں
 کہ اس سی معلوم ہوا کہ جب عت مخیرہ اپنی زوج کو اختیار کر تو مطلقہ نہیں ہونی حضرت عائشہ کی نقل
 سی کہ حضرت کے ہکو اختیار نہ یا مہینی حضرت کو اختیار کیا اور حضرت اسکو طلاق نہیں جانا بخلا
 زہد اور حسن اور مالک اور حضرت علی ایک و اتیہ کی کہ او کی نزدیک ایک طلاق رجعی ہوئی
 اور جو اپنی نفس کو اختیار کر ی ایک طلاق بائنہ ہوئی اور ہماری اور شافعی کی نزدیک
 اگر اپنی زوج کو اختیار کر نہیں فی مگر اسی صورتیں کہ جب اپنی طلاق کو اختیار کر پھر نزدیک
 ہوگی اور شافعی کی نزدیک رجعی اور سنہ کا ذکر دو وجہوں سی یا وہ مدعو کہ تو شافعی کے ہونے
 ہی اور ہر مقرر نہیں و احب فصل طلاق بدعی کا بیان **قوله تعالیٰ** یا اھل
 النبۃ اذ اطلقتم النساء فطلقوهن بعد ھن ف ای بنی جب تم طلاق
 دو عورتوں کو اوکو طلاق دو او کی عدت پرف تفسیر احمد میں کہ اس آیت سی معلوم ہوا
 کہ حیض میں و بنی بدعت آواز اس ظہر میں ہی کہ حیض و طی ہوئی ہو اس لئی کہ طلاق
 ھن بعد ھن کی معنی یہ ہیں کہ اوکو طلاق دو جس حال میں کہ پیشی نہ کریں عدت کو
 یہ صورت نہیں مگر اس ظہر میں طی ہوئی ہو اس لئی کہ عدت کی مدت میں حیض میں جو حیض
 دسی عدت پوری نہیں ہو سکتی کیونکہ اگر طلاق والی حیض کو عدت میں گنیں تو میں حیض کہ ہی

حدیث احمد کی سند میں صحیح ابن ماجہ میں طلاق بدعی کی بیان میں

عدت بدعی ہو

اور اگر مکیمن تو تین حیض سی زیادہ ہی اور جو اس مہینہ کہ وطنی ہوئی طلاق ہی سے
 عدت پوری نہیں ہوئی کہونکہ مذہب ہی کہ مطلقہ اگر حامل ہی تو حمل کی عدت جاسی اور
 غیر حاملہ ہی تو اس صورت ^{مطلقہ} متعلقہ نہ متعدہ نہ خاوند اور اکیل میں ہی بخاری اور
 مسلم ہی کہ فطلقوہن بعد اھن کی تفسیر حضرت اسطرح کی ہی کہ طلاق نفی میں طہر
 کہ وطنی ہنوی ہو اور مسلم کہ حضرت بڑا ہی فطلقوہن قبل عدتھن اور ابن ہند
 کہا کہ اسندی اس آیت سی طلاق مباح کی **باب الرجعة قوله**
تعالیٰ وَلَوْ كُنْتُمْ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَٰلِكَ إِنَّ أَسْرَدَ وَأَصْلَحَ
ت اور انکی خاوندون کو پہنچا ہی بہیر لیا اونکا اتنی دیر میں اگر جاسی صلح کرنی
ن یہ مگر اپنی آیت برص کا کہ ضمیر راجع ہی مطلقات کی طہر اور ذالک کا مشا
 اتام عدت ہی اور احق بردهن کی آیت معنی ہیں کہ جن عورتوں کو ازواج طلاق
 رجعی دین اور پھر ایام عدہ میں رجوع کرن اور عورتوں کو رجعت انکار ہو
 تو واجب کہ ازواج کی قول کو عورتوں کی قول اختیار کرن ازواج میں
 عورتوں سی اور یہ مدعا ہی کہ عورتوں کو رجعت میں حق ہی تفسیر احمدی ہیں
 کہ اس آیت سی معلوم ہوا کہ طلاق رجعی سی وطنی حرام نہیں ہوئی کہونکہ
 اسندی طلاق دہی واکو ازواج نام رکھا اگر چه احتمال ہی کہ نام باعتبار
 کان کی ہو اس صورت میں دہی فعلی پر جو قائل ہیں کہ رجعت قول ہی ہی
 نہ وطنی سی اور آیت مطلق ہی استہاد کی قیدی اس سی بوجھا گیا کہ رجعت
 کو اولانا واجب نہیں ہی جیسا کہ مذہب مالک کا اور شافعی کا ہی ایک
 قول میں غایتہ درجہ یہ کہ مستحب ہی **باب الا بلاء قوله تعالیٰ**

بقول کی بار عورتوں کو رجعت کی بیان ہیں

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

کہ جو اس مدت میں جمع کرے تو اس کی گدائی کی بعد طلاق **باب الخلع**

قوله تعالى وَلَا يَحِلُّ لَكَؤَانٍ تَأْخُذُ وَاحًا اَلَيْسَ هٰذَا نَجَسًا اَلَا

اِنْ يُمِثَّ اَفَا اَلَا يُقَامُ حُدُودُكَ اَللّٰهُمَّ اِنْ كَانَ خِصْمٌ اَلَا يُقَامُ حُدُودُكَ اَللّٰهُ

فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فَاِذَا كَانَ بِهٖ **ت** اور مذکور وہ ہیں کہ لکھ

کچھ انہوں نے جو عورتوں کو گروہ کہو تو وہیں کہ نہ ہیکر کہیں گی فاعلی اللہ کی

پھر اگر تم لوگ ڈرو کہ وہ نہ ہیکر کہیں گی فاعلی اللہ کی تو گناہ و نوبہ میں

جو بدلا دی کہ جو عورت (۱) مدعا آئے کہ یہ ہے کہ جو عورت ہر دیا اوکا

پھر لکھنا کہیں تکو روہیں ہی کہ جب ڈرو کہ وہ عورتی موافقت ہوگی مثلاً

عورت بد خوئی یا ترک ادب کری یا ناحق خاوند ماری یا کالی دی اس صورت

میں جو عورت کچھ مال دیکر خاوندی ہی جان چھڑاؤ گناہ میں اسکو منع

میں خلع کہتی ہیں اور خلع طلاق بائن ہوتی ہے اور شرط ہے کہ خلع کی لفظ نہ کہ

ہو اس طرح کہ زوج کہی یعنی تجھ سے خلع کیا ہزار روپیہ پر اور زوجہ بی قبول کیا

یا زوجہ کہی کہ تو اتنی برمجھ سے خلع کر اور اوسنی قبول کیا اور لفظ نہ کہ

ہو تو خلع نہیں ہی بلکہ طلاق علی المال ہی اور خلع حاجت کی وقت

درست ہے اور میر کہ ہر من دمی جاوین اور باقی اوسکی حکم قصہ میں مفصل ہیں

اور اختلاف ہے کہ خلع فسخ ہے یا طلاق شافعی کی قول قدیم میں

اور ابن عمر اور ابن عباس کی قول میں فسخ ہی اور ہماری نزدیک اور

شافعی کی قول جدید میں طلاق ہی اور خلاف اکثر یہ ہے کہ ہماری

تزدیک خلع کی بعد طلاق ہوتی ہے اور شافعی کی نزدیک نہیں اور کل میں

بنا دیا گیا ہے
اور اس کے لئے
اور اس کے لئے
نہایت فی طلاق
دی اور اس کے لئے
حضرت فی بی
جو کہی کہ لکھ
کی لکھ دی
سوا طلاق
بہ کہ منظور
حضرت فی بی
ایمان تو ہے
دی ہی کہ لکھ
بہ کہ منظور
حضرت فی بی
ایمان تو ہے
دی ہی کہ لکھ
بہ کہ منظور

شیخ کا اور خلع
تزدیک

[illegible]

فقیہ احمدیؒ
نہ ہو ۱۱ من
طلاق بیاہیلا کی
صرف مہربانی کو
اور جو کیا ہو

اور رقبہ یعنی بردہ عام ہی مومن ہو یا کافر کیونکہ وہ مطلق ہی درجہ کی حق میں ملتا
 اسی اطلاق پر جاری بنائی اور شافعی خاص کرتی ہیں مومن کو کیونکہ قیاس کیا اور سکو
 قتل کی محارہ پر مومن قبل ان بنیاسا معلوم ہوا کہ وطنی اور بوسہ و رکنا رکھارہ کی پر
 حرام ہی ہمارا مذہب ہی اور بعضی ہیں کہ فقط وطنی حرام اور بوسہ غیر نہیں کیونکہ تمام اس
 جماع ہی اور رقبہ کی بنیائی ہی لک کی دیک یہ مراد کہ نہ بردہ پا واور نہ اسی قیمت کے اور
 مولیٰ کی جو بردہ پا و آزاد کری گو خدمت کی حاجت کہتا ہو اور جو بردہ نہ ہو تو اگر
 قیمت یا ویل لیکر آزاد کری گو نفقہ کی حاجت اور اگر قیمت ہی نہ پا و تو روزہ
 اور شافعی کہتی ہیں کہ مراد یہ کہ نہ پا و بردہ یا اوکی قیمت حاصل ہو یا جو بردہ پا یا
 پر خدمت کی حاجت یا قیمت یا ویل پر نفقہ کی حاجت او سکو وہ چاہی اور تم
 کہتی ہیں کہ مراد یہ کہ پا وی بردہ یعنی خواہ حاجت اصلی ہی حاصل ہو یا نہ جو بردہ ہو
 گو خدمت کی حاجت ہو آزاد کری یا قیمت ہو تو بردہ مولیٰ کو گو وہ قیمت حاجت
 اصلی ہی حاصل ہو بلکہ روزہ رکھے قتل کی نیت ہی کہ بعد اسکی اسٹہ کفارہ کو کھانا کھلا
 رکھا اور کھانا کھلا نہ دینا ترک نہیں تا اس معلوم ہوا بردہ بنیاسی یعنی مراد نہ قیمت
 اوکی کیونکہ قیمت کا اعتبار ہوتا اور کھانا سوا لیکو قدرت مقدم تو بجای اطلاق
 شرعہ و زمانا اور صدائین معلوم ہوا کہ تابع شرط اور تابع اوی کہتی ہیں کہ دوسری
 مابین او ہوا پنج دن کے چھین زہ نہیں ہوتا ہو اور اونکی درمیان افطار کر کے بعد
 عذری لہر جو بعد افطار کیا بالا اتفاق ہتیاف اور جو بعد کیا تو ہمارے مال ہتیاف
 او میں قتل ان بنیاسا کی یہ معنی ہیں کہ روزہ جماع اور بوسہ وغیرہ مقدم اور بعض
 فقط جماع پر مقدم کیا معلوم ہوا کہ روزہ میں ہی نہ کیونکہ وہ مہینی کی روزی تقدم

مستحق است که در این کتاب
 و در این کتاب و در این کتاب
 و در این کتاب و در این کتاب
 و در این کتاب و در این کتاب

علی اس شرطین و اولی شرطین است که می بین که اصل صوم کی طاعت نکرده یا
 اصل صوم بر قافز و بر پیرایا می تالیع کی طاعت نبین می نو و حب بی که سیه
 کو کله ای هر ایک نصف صاع گیهون یا ایک صاع جو یا سوکلی می و اطعام کی صورتین
 کا ہونا ہمارے نزدیک شرط نبین می کیونکہ دوس قیدی طاعت یعنی طاعت و ہسانی
 ایک حد نبین اور شافعی کی نزدیک شرط اور صاحب کتاب اور مدارک کی کہانی کہ جو نماز گھروہ
 باز را عجز کو چاہی کہ مدفعہ کرنی اور قاضی کو چاہی کہ کھارہ لنی جبر کرنی و قید و اکیل
 میں ہی کہ ان آیتوں سے بہت مسئلہ معلوم ہوتی ظہار کا حکم اور اس کا کبیرہ ہونا اور خاص نا ظہار کا
 پیرا و رکھارہ عود کی صورتیں و مالک فی من سنائے کوشی لیل بکری کہ سر سہی ظہار ہوتی
 کیونکہ وہ نہا میں اصل ہی اور بعضوں ظہار آیت ہی لیل بکری ہی کہ ظہار فقط اس وقت ہوتی
 کہ خاص سے تشبیہ ہی اور فقط ماکہ ساتھ تشبیہ ہی جذبات اور محارم رضاعی ہوتی ہوں
 اور بعضوں فی کہا کہ زوجہ کی ظہار کو حکم نہیں کیونکہ مرد کو خاص ہی اور والدین کی
 عموم سے دلیل بکری گئی کہ عید کی ہی ظہار ہوتی ہی اور رہی او سر جو مجر د ظہار کفار
 جانتا ہی عود کا اعتبار نہیں کرتا **باب العان واللعن**
 اَرْوُكُمْ وَلَكِنْ هُمْ شُهَدَاءُ اَمْ لَا اَتَسْأَلُهُمْ فِتْهَادَةً اَحَدًا هَر اَرْبَع شَهَادَاتٍ
 بِاللّٰهِ اِنَّهُ لَمِنَ الصّٰدِقِيْنَ اَلْاَمْسَةَ اَنْ لَعْنَتَ اللّٰهُ عَلَيْهِ اِنْ كَانَ
 مِنَ الْكَافِرِيْنَ وَيَدْرُجُ عَنْهَا الْعَدَابُ اِنْ تَشْهَدُ اَرْبَع شَهَادَاتٍ بِاللّٰهِ
 اَنْهُ لَمِنَ الْكَافِرِيْنَ اَلْاَمْسَةَ اِنْ غَضَبَ اللّٰهُ اَنْ كَانَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ
 ورجوع عیب لکھا وین اپنی جو رو و و لکھ اور شاہد ہوں کی اس ہی اپنی جاتو سی جیسوی کہ
 ارگو ہی یوی اتد کی نام کی مقرر شخص سچا ہی و یا چوں بار یہ کہ لکھ کی ہتکار ہوں شخص

و واجب کی کرب
 اوزی کی کرب
 قبل ہوں جو کرب
 اس وقت کرب
 ذہبی کرب
 ہونا کرب
 نگوئی کرب
 مقدم ہونا کرب
 ہتھری کرب
 کہتی ہیں کہ کرب
 دین کرب
 کی میں ایک مقدم
 علی اس کرب
 خالی ہونا کرب
 کی تصور میں
 کل کا مقدم علی

و در این کتاب و در این کتاب

و در این کتاب و در این کتاب

کر دے جو چوٹا اور عورت سی ہی ہی مارے ہوں کہ گویا ہی چار کو ایسا لٹکے کی نام مقرر وہ شخص
 جو نہا ہی دریا بچوں کے کہ اللہ کا غضب آدمی سے رت پر اگر وہ شخص **تجاف** تفسیر
 ہی کہ یہ آئے لعان بیاہن اور لعان حکم اس طرح ہے جو ایک دنی اپنی جو رد کو عیب
 زنا کا تو اگر دو شہادت کی اہل ہیں اور عورت لعان ہی تو مرد پر واجب کہ لعان
 کری اور جو منکر ہو تو قید کر او سوقت تک کہ یا لعان کری یا آنکو جہنم کا واجب ایک جہنم
 تہ قذف کی حد او سیر جبار ہو واجب لعان کا ارادہ کر ہی جبار مرتبہ کہی کہ سبھی
 عیب لگا یا زنا کا اپنی عین کو او سبب قسم ہی خدا کی کہ سچا ہوں اور یا بچوں مرتبہ کہی
 کہ خدا کی لعنت مجھ پر جو چوٹا ہوں اس کہنی سی قذف کی حد او سیر نہیں یعنی پھر کو
 لعان کرنا ضرور جو انکار کری تو قید رہی او سوقت تک کہ یا خداوند کو سچا جانی ہر
 صورت میں یا نہی خدا و سیر ہوگی یا لعان کری اور لعان میں ہی پر مرتبہ کہی کہ قسم ہی
 خدا کی خداوند عیب لگا نہیں جو نہا ہی اور یا بچوں مرتبہ کہی کہ جو وہ سچا ہو مجھ پر غضب
 اللہ کا ہی اس کہنی سی او سیر خدا کی نہیں یعنی ہر دونوں درمیان فرقت ہو
 ہی پھر دو دو ٹوکی زفر کی نزدیک اور شافعی کی نزدیک زوج کی لعان سی
 اور یہ فرقہ ان دونوں اور ابو یوسف اور حسن بن زیاد کی نزدیک سب ہی پھر
 مرد کو کہی حلال نہیں یعنی اور ابو حنیفہ اور محمد کی نزدیک قاضی کی جدا کر ہی
 فرقت ہونی ہی یہ قاضی کی تفریق طلاق بائیس ہی پھر جو مردنی آپ کو جہنم یا
 تو خدا مارا جائیگا اور عورت پر ہمت کی دور خدا مارا گیا یا عورت کی
 زنا کیا اور خدا مارے گئی تو نکاح حلال ہی کیونکہ اب لعان کی اہل نہیں
 اور جو مرد عیب لگا تو اپنی عورت کو کہ یہ لڑکا میرا نہیں قاضی تفریق کری

تو اگر اس طہر کو عدہ میں حساب کریں جیسی کہ شافعی کرتی ہیں تو عدہ یکبارہ پر دو سو تیرہ
 ہی اور اگر حساب نہ کریں یکبارہ پر تین ہی و تصور میں خاص کا عمل جائز ہی اور جب طہر
 حیض مراد نہیں اور طلاق جو طہر میں عدت میں حصہ لیتی ہے تو کم نہ زیادہ کھیل میں
 کہ اس ہی معلوم ہو کہ مسئلہ انکو خواد جیسی ہی ہو یا بائیسہ سی بشرط دخول کی عدت
 واجب ہی اور مستحاضہ میں داخل ہی جو میں ابو الفرس نے کہا کہ میری نزدیک پر
 محل ص لا کیہ عام ہی شہادت فرج کو بکارت ہو یا شوہر یا عیب ہو کہ نہ کہ سب کو
 ارحام میں العدہ پیدا کیا فصل بیوہ کی عدت کا بیان ہی **قوله**
وَاللَّائِي يَؤْتُونَ مَتْنًا وَبَنَاتٍ أَرْزَأَهُنَّ آبَاؤُهُنَّ يَكْفِيَنَّهُنَّ
أَشْهُنَّ وَكُنَّ اذ ابکھن جھن فلا جناح علیکم فیما فعلن
 فی انفسھن بالمعروف و ذواللہ یما تعلمون خبر **و**
 اور جو لوگ عرجا دیں تم میں رہو عرجا دیں عورتیں وہ انتظار کرو او میں اپنی نہیں جا
 بہی اور میں نہ میر جیسی حکیم اپنی عدا کو تو تم پر نہیں گناہ جو وہ اپنی حسین کریں
 موافق دستور کی اور اللہ کو تمہاری کام کی خبر ہی **ف** تفسیر احمد میں ہی کتاب
 اصول سی کہ آیہ اول کہ احوال اچھیں ان یضع جنس مقتضی ہی کہ عدت حامل
 وضع حل سی ہی ہو ہو یا مسئلہ اور یہ مقتضی ہی کہ بیوہ کی عدت چار مہینے میں اس میں
 خواہ حامل ہو خواہ غیر حامل اور جو حامل کہ غیر بیوہ کی ہی اسکی عدت وضع تک تھا
 اور بیوہ غیر حامل کی عدت چار مہینے میں اس میں پر حامل بیوہ کی اب میں تو نہیں متاثر
 ابن مسعود کا مذہب ہے کہ سورہ طلاق کی آیہ بعد آہ سورہ بقرہ کی آخری تو جس صورت میں
 بیوہ حامل ہو تو عدت اسکی وضع تک ہی اس میں جہا گیا کہ آیہ نسخ ہی آیہ طلاق

بیوہ کی چار مہینے کو عدت کی بیان میں

بقدر متحمل و دو ہونگی اور علی اور ابن عباس سے دیکھئے کہ دو عدوتیں سی بہت ہو وہ
 جاسی مثلاً وضع حل جابر مہینی اور سن اٹن کی پیشتر ہی عدت چار مہینی اس ات دین
 اور جو بعد ہی تو وضع حل عدت ہے تا دو نو آئو نکاح عمل ہو اور عموم لفظ مقتضی ہی
 کہ حرہ اور مست کی عدت برابر ہو لہذا عدت جابر کی وہ مہینی یا چار ات دن کی
 اور ہر ایسی ہی کہ غیر فرمانی ہیں کہ جو عورت فی وضع کیا اور خاوند چارہ برعدت
 ہو چکی ہو اس کی اور کی ساتھ شادی درست ہے اور یہ مدت اس ہی کہ ایک چار مہینی ہو
 پورا ہو تا جیسا کہ حدیثوں میں آیا ہے اور سن بادہ ہوئی تو لڑکا ظاہر ہو اور
 مسلمہ اور کاتبہ اس حد میں چار مہینی برابر ہی اور حبسی یہ آہ طلاق کی آہی ہے
 متحمل آئو نکاحی منسوخ ہی سی ہی آیہ والذین یتوفون منکم ویدعون ازواجہن
 کازواجہن مشاعا الی الحول غیر اخراج کی منسوخ ہی کیونکہ یہ مقتضی ہی کہ ایک سال
 پور عیادت اور نفقہ اس کی ہی وصیت و حب ہی سال کی عدت امر بعد اشھر عشر ہی
 ہوئی گو تلاوت میں بعد مہینہ پر تول میں مؤخر اور نفقہ کی وصیت آہ میراث سی کہ عورت کو
 جو تہائی حصہ ہی حبس کی ولد ہو اور اہوان حصہ ہی حبس ہو اور نکاح ہی رہی ایک
 ناستہ نہیں ہی **و قولہ تعالیٰ ولا جناح علیکم فیما عرضتم بہ**
مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ اَوْ اَنْ تَنْكِحُوهُنَّ عَلٰی اَنْ تَكُوْنُوا اَعْرَاسًا
بَسْتَدْرِكُوْهُنَّ وَلٰكِنْ لَا تَوَاعِدُوْهُنَّ سِرًّا اَوْ اَعْلٰنًا تَقُوْلُوْا قَوْلًا مَّعْرُوفًا
وَلَا تَعْزِمُوْا عَقْدًا لِّلنِّكَاحِ حَتّٰی يَكْتُمَ الْكِتٰبُ اَجَلَهُ
 اور گناہ نہیں تم پر جو یہ وہین کو پیغام نکاح کا عورت کو یا چہاں کہو اسی دلیل معلوم ہی
 اللہ کو کہ ہم البتہ اوستا زبان کر دی لیکن اس نے کر کہو اونی حبس کر مگر ہی کہ کہ دو ایک با

اسی طرح اور ابن عباس سے دیکھئے کہ دو عدوتیں سی بہت ہو وہ
 جاسی مثلاً وضع حل جابر مہینی اور سن اٹن کی پیشتر ہی عدت چار مہینی اس ات دین
 اور جو بعد ہی تو وضع حل عدت ہے تا دو نو آئو نکاح عمل ہو اور عموم لفظ مقتضی ہی
 کہ حرہ اور مست کی عدت برابر ہو لہذا عدت جابر کی وہ مہینی یا چار ات دن کی
 اور ہر ایسی ہی کہ غیر فرمانی ہیں کہ جو عورت فی وضع کیا اور خاوند چارہ برعدت
 ہو چکی ہو اس کی اور کی ساتھ شادی درست ہے اور یہ مدت اس ہی کہ ایک چار مہینی ہو
 پورا ہو تا جیسا کہ حدیثوں میں آیا ہے اور سن بادہ ہوئی تو لڑکا ظاہر ہو اور
 مسلمہ اور کاتبہ اس حد میں چار مہینی برابر ہی اور حبسی یہ آہ طلاق کی آہی ہے
 متحمل آئو نکاحی منسوخ ہی سی ہی آیہ والذین یتوفون منکم ویدعون ازواجہن
 کازواجہن مشاعا الی الحول غیر اخراج کی منسوخ ہی کیونکہ یہ مقتضی ہی کہ ایک سال
 پور عیادت اور نفقہ اس کی ہی وصیت و حب ہی سال کی عدت امر بعد اشھر عشر ہی
 ہوئی گو تلاوت میں بعد مہینہ پر تول میں مؤخر اور نفقہ کی وصیت آہ میراث سی کہ عورت کو
 جو تہائی حصہ ہی حبس کی ولد ہو اور اہوان حصہ ہی حبس ہو اور نکاح ہی رہی ایک
 ناستہ نہیں ہی **و قولہ تعالیٰ ولا جناح علیکم فیما عرضتم بہ**
مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ اَوْ اَنْ تَنْكِحُوهُنَّ عَلٰی اَنْ تَكُوْنُوا اَعْرَاسًا
بَسْتَدْرِكُوْهُنَّ وَلٰكِنْ لَا تَوَاعِدُوْهُنَّ سِرًّا اَوْ اَعْلٰنًا تَقُوْلُوْا قَوْلًا مَّعْرُوفًا
وَلَا تَعْزِمُوْا عَقْدًا لِّلنِّكَاحِ حَتّٰی يَكْتُمَ الْكِتٰبُ اَجَلَهُ
 اور گناہ نہیں تم پر جو یہ وہین کو پیغام نکاح کا عورت کو یا چہاں کہو اسی دلیل معلوم ہی
 اللہ کو کہ ہم البتہ اوستا زبان کر دی لیکن اس نے کر کہو اونی حبس کر مگر ہی کہ کہ دو ایک با

در بیان حقیقتی که در این کتاب مذکور است
در بیان حقیقتی که در این کتاب مذکور است
در بیان حقیقتی که در این کتاب مذکور است
در بیان حقیقتی که در این کتاب مذکور است
در بیان حقیقتی که در این کتاب مذکور است

ببینیم بونی اورا و سکا فقه و جب بین اورا و سکا فقه بین مانه من کوئی حکم
بنیاد کفایم مقام اینکار و ارث کر تائی یہ حقیقت من ارث کا طریق نہیں ہی بلکہ یہ
کا طریق ہی جو کہی دعوی کیا کہ مثلاً زید میرا بیٹا ہی اور زید مجھ کو النسب ہی ہی
اور اس چوٹا فو نسب ثابت ہو گا اور مجھ کو النسب ہو یا چوٹا ہو تو نسب ثابت نہیں
ہوتا اور جو ایک غلام کو کہ چوٹا تھا کہ میرا بیٹا وہ بالا اتفاق آزاد ہوتا اور جو بڑا تھا تو حقیقتہ
کی نزدیکی آزاد اور صاحبین کی نزدیکی نہیں **قوله تعالیٰ** وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ
وَكِسْفُ مِلْحٍ مَعْرُوفٍ اور لڑکی والی پر ہی کہا نا اور بیٹا او کا و سورت
تفسیر احمد میں ہی کہ اس سے معلوم ہوا کہ نسب پاک طرث ثابت ہوتا **قوله تعالیٰ**
وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ فِی السَّجَةِ وَاللَّيْنِ وَدَّہِ یَلَدْنِ اِیَّیْہِ
فِی السَّجَةِ مِیْنِ کِی اس سے معلوم ہوا کہ ماں اور رتی حضانت کی لئی کہو کہ جس
طرح کی کو مرضعہ کی حاجت ہوتی ویسی ہی حضانت والی کی **باب النفقة**
وَالسُّوْقُ قَوْلُهُ تَعَالٰی وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْفُ مِلْحٍ مَعْرُوفٍ
لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ اِلَّا وُسْعَهَا لَاصْطَرَّ اِلَّا بِکَوْلٍ اَوْ لَکُلٍّ اَوْ لَکُلٍّ اَوْ لَکُلٍّ اَوْ لَکُلٍّ
وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَٰلِکَ اور لڑکی والی پر ہی کہا نا اور بیٹا او کا
موافق و سنور کی تکلیف نہیں کسی شخص کو مگر جو اسکی کنجاش ہی نہ ضرر جاسی ماننی اولاد
کا نہ لڑکی والا اپنی اولاد کا اور وارث پر ہی ہی ذمہ ہی **قوله تعالیٰ** تفسیر احمد میں کہ جو
نفقہ اور کسوت عورت کا مرد پر اس سے ہی کہ وہ اسکی زوجہ ہی تو والدات سے عام
مراد ہی مطلقہ متعین ہو یا غیر مطلقہ اس صورت میں بیان ہی کہ زوجہ کا نفقہ اور
مرد پر واجب ہی بغیر اصراف اور کمی کی **قوله تعالیٰ** اور فخر الاسلام بردوی فی اشارہ

مفسر کی جو دو میں سے کسی سے کسی سے
مفسر کی جو دو میں سے کسی سے کسی سے
مفسر کی جو دو میں سے کسی سے کسی سے
مفسر کی جو دو میں سے کسی سے کسی سے
مفسر کی جو دو میں سے کسی سے کسی سے
مفسر کی جو دو میں سے کسی سے کسی سے
مفسر کی جو دو میں سے کسی سے کسی سے
مفسر کی جو دو میں سے کسی سے کسی سے
مفسر کی جو دو میں سے کسی سے کسی سے
مفسر کی جو دو میں سے کسی سے کسی سے

در بیان حقیقتی که در این کتاب مذکور است
در بیان حقیقتی که در این کتاب مذکور است
در بیان حقیقتی که در این کتاب مذکور است
در بیان حقیقتی که در این کتاب مذکور است
در بیان حقیقتی که در این کتاب مذکور است

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

اور کہا جس بصری فی مشائے جو کہہ کہ چاہتے ہیں جو شخص کہ امی اجل اور کسی
بیجانہی و سکون یعنی دنیا سی اور رہنی دیتا ہی اور کو کہ نہیں امی ہی اجل اور کسی
اور کسی وقت مقرر تک اور مروی ہی سعید بن جبیر سی کہ کہا او نہون فی مشائے

جو چاہتے ہیں گناہوں سے بند و کی پس بخش تیا ہی اون کو اور رہنی دیتا ہی
 جسکو کہ چاہتے ہیں پس نہیں بخش تیا ہی اونکو اور کہا عکرمہ رضی کہ محو کر دیتا ہی
 تعالیٰ جو کہ چاہتے ہیں قومہ کی ساتھ اور ثابت کرے چاہتے ہی بدلی گناہوں کی

سُكُتِیَانِ جِسِیَا كِه فرمایا اوس تبارك تعالیٰ فی فاولئكَ یبدل الله

سیئہاتھو حسنات سو وہ لوگ مہین کہ بدل دیتا ہی اللہ پر ایمان آوے

اسلامیوں سے اور کہا سیدی نے کہ متا دیتا ہی اسد یعنی چاند کو اور ثابت کرتا

جو پاستای یعنی سورج کو اسکا بیان ہی یہ آیت قرآن کی مٹھونا آیت لیل

وَجَعَلْنَا آيَةَ الْفَخَارِ مُبْصِرَةً لِّبُرْشَادِي بِمَعْنَى ثَانِي رَاتِ كِي اَوْرُ شَاد

میں نے اپنی دنیا کی روشنی اور کہاں رہے گی کہ یہ ارواح کی مقدمہ میں ہی

لہ روک کہتا ہی اذیکو اسد نقالی نیند کی وقت پر جس شخص کے مارٹنی کا ارادہ

لہذا ہی متادینای ہر رکبہ چھوڑ تائی اور کھوا اور جس شخص کہ باقی رکبہ کی کاراردہ کرے

نسخہ
برائے سہولت

سید الشہداء

...

مفتی

کردیسی

جوابی

ماروالتی کا

[illegible][illegible]

منہ کی آبی

[illegible]

سر پہ اور منہ پہ پر اور رخ میں مارین اور عورت کو پہلا کر مارین اسکی کپڑی کا لپٹن ہی پوچھ
 اور چشم کی اور سودرہ لگانا اور عورت کی حقیقت ہی غلام اور لونڈ کو پوچھ چاہی (۳)
 اور اکیل میں ہی کہ اسکی عورت ہی دلیل پکڑی کہ وہ جب کیا ہی سودرہ غلام پر اور دمی پر اور
 اور عورت اور احمد فی علی ہی اصرار کیا کہ ایک محضہ کو اسکی حضور میں لائی پہلی خشنبہ کو در لگائی
 پہ عجب گھسار کیا اور فرمایا کہ کتابا شد ہی درہ لگائی اوست رسول اللہ تہر مار
 اور آیت میں روئی اور سیر جو کہتا ہی کہ غلام اگر حرہ ہی نا کر توئی گھسا ہو اور اگر لونڈی ہی
 تو درہ لپٹن اور جو کہتا ہی کہ جب دیوانہ عاقل ہی نا کر یا چہو نا کر کا جو نا یا پر عکس حدیث
 اور جو کہتا ہی کہ اگر حرہ ہی یا سلمہ ہی دار الحرب میں زنا کر توئی حدیث اور کانا خدا
 بھار لافہ میں آمادہ کرنا ہی قامت حد و پر اور یہ کہ عفو جائز نہیں ہی اور لیشہال اللہ ہی
 ہو کہ سب ہی ہونا جماعت کا جلد کی لٹی قلم ہی کہ چار ہون طرح زنا کی گواہ اور بعض
 دس کی ہیں اور بعضون فی تین اور بعضون دو اصل حدیث کا بیان قولہ تعالیٰ
 وَالَّذِينَ يَزْنُونَ اَلْحَصْلَہُ فَمَنْ زَنَّا بَا بَا رِعَبْرَ شَہَادَہٗ فَا جِلْدُوْهُمْ
 تَامِیْنِ جَلْدَہٗ وَلَا تَقْبَلُوْا لَہُمْ شَہَادَہٗ اَبَدًا وَّالَّذِیْنَ هُمْ الْفَاسِقُوْنَ
 اِنَّ الَّذِیْنَ یَاْبُوْا مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِکَ وَاَصْلُوْا فَاِنَّ اللّٰہَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ
 اور جو لوگ عیب لگائی ہیں قید والینو کو پھر نہ لائی چار مرد شاہد تو مارو انکو چھٹی
 چھٹی کی اور نہ مانو انکی کوئی گواہی کہی اور وہی لوگ ہیں حکیم مگر جنہون فی توبہ کی اس
 پہی اور سنوار پکڑی تو اللہ بخشتا ہی ہر زبان سایہ آیہ حسان بن ثابت کی شان میں
 نازل ہوئی جو وقت کہ حضرت عائشہ کی بہمت ہی نہ کی اگرچہ جس قدر مطلق ہو جا جائے توبہ نہ
 مراد ہی اس لٹی کہ زنا کی حکم کی بعد نہ کو رہی اور حاضر نا کی گواہ ہی معجز ہوئی اور مقدر وفا کو

اور جو کمال
دوسرا شمعِ حق کی
خود ہی شمع کی آگ سے
نگارِ شمعِ جلال کی آگ سے
صورتِ مبین ہی بالِ مبین کی
حق باز روحِ فی ہوا کی آگ سے
قبحِ نجس کی آگ سے
انکسارِ حق کی آگ سے
صورتِ مبین ہی حاکمِ کائنات کی
جو باوجود اور کمال سے
نہیں
فیضِ حق کی آگ سے
فیضِ حق کی آگ سے

[illegible]

حَيْثُ أَخْرَجُوهُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تَقَاتِلُوا هُمَ عِنْدَ الْمَسْجِدِ
 الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلُوا فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوهُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِ
 فَإِنْ يَتُوبُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ **ف** اور لڑو اللہ کی راہ میں اوسى جو
 لڑتی ہیں ہم سبى اور زیادتی مت کرو اللہ میں جانتا زیادتی کرنی والوں کو اور مار داکو
 جس جگہ یا اور کمال دواؤں کو جہاں سبى اور نہوں فی تمکو کمال اور دین کچلا ناماری سبى آدہ
 اور نہ لڑو اوسى مسجد الحرام پاس جب تک وہ نہ لڑیں سبى اوس جگہ نہ لڑو وہ لڑیں تو اؤں کو مارو
 یہی سزا منکر و نکی یہ اگر وہ باز آویں اللہ بخشتی والا مہربان **ف** جہاد کی قطعیت یہاں
 قرآن میں ہیں بعضی نسخ اور بعضی پر اوں آیتوں کی تفسیر منطوقہ کہ جسنى مسئلہ علیحدہ جگہ میں لکھ
 اسعین میں ہیں اور یہ کہ سورہ براءۃ میں الذین یقاتلونکم کی کئی معنی ہیں ایک کہ لڑو
 جو لڑتی ہیں سبى اور جو باز رہتی ہیں سبى نہ لڑو اس صورت میں مسوخ ہی آید و قاتلو المشکک
 کافہ سبى اور مضبوط فی کہاں ہی کہ جہاد کی لہی پہلی لہی آئی ہی جو لڑنا اوس کے حق میں
 اور جو باز رہنا اوس سبى باز رہتی دوسری یہ کہ لڑو اوں سبى جو لڑائی اور دشمنی ظاہر
 کریں اور جو پہلی لہی سبى لڑکی اور جو دین رہا اونی لڑو تیسری یہ کہ کٹ فروسی لڑو
 کیونکہ مسلمان کی لڑائی کا ارادہ کسی اور کا اعتقاد کی معنی ہیں کہ لوگوں کو قتال منع ہو
 اونی مکر و یا مشلہ نہ کرو کیونکہ آخر اسلام میں حرام ہوا یا حرج لوگوں سبى تنہی عہد کیا اونی لڑو
 یا پہلی لہی لڑو و بلکہ پہلی اسلام بلا وجہ انکار کریں جزیرہ لوجاس سبى لہی اگر کیں تو نہ لڑو پہلی
 دو صورتوں میں اپنی حکم پرانی ہی مسوخ اور ولا تقاتلوا ہم عند المسجد الحرام یہ مراد
 کہ ابتدا نہ تمکو قتال و سبب جہاں ہی پر جو کھار ابتدا کریں مضائقہ نہیں اور عند لفظ سبى
 گیا کہ سارا حرام اس حکم میں شامل ہی ہے جب تک تقصیر ہو ہی اگرچہ جہاد کا نہ ہو سبب کا تو میں

که چنانکه فرمودی مثل سنون و اسوق تک او منی با کنا حرم می **فوله** **فاداً**
 تسخیر الاشرار صفا قتلوا المشركين حيث وجدواهم ووجدواهم
 واحصوا واهم وقعدوا هم كل مرصد فان تابوا واقاموا الصلوة
 واتوا الزكوة خلوا سيئلتهم ان الله عفو رحيم
 پیر خب گد جاوین عید بی ناوی تو مار و شر کو کوی جان یا ویر کیر و اور کیر مشهور علی و علی ناک

حضرت بنی برکات کی خدمت میں
 مولانا محمد رفیع الدین
 مولانا محمد رفیع الدین

[illegible]

حضرت کی بزرگوار
اور عظیم الشان
دعوت کا کمال
کی امان و برکت
اور فی جہاں
دعوت کی کمال
اور بزرگوار
کامیابی اور برکت
کی بزرگوار
عین اور فی جہاں
حرم کی بزرگوار
اور دوزخ
اور دوزخ
محرم کی بزرگوار
اور دوزخ
فی جہاں
نصفی اور فی جہاں
اور دوزخ
محرم کی بزرگوار

میں نے اپنے اور
میں نے اپنے
میں نے اپنے
میں نے اپنے
میں نے اپنے

قوله تعالى

وَرَحَّتْ كَاشِي كَابَانِي قَوْلَهُ مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنِهِ أَوْ كَرِهْتُمْ هَآءِ عَلَى أَصُولِهَا قَبَادِنِ اللَّهِ وَلِيُخَيِّرَ لِي الْقَاسِقِينَ وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْخَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
 وَالْأَنسِيُّ كَجَوْرِكَ بَرِيَّةٍ وَيَا كَبْرُ الْإِسْنِيِّ حُجْرٍ بِرَسُولِ اللَّهِ كِي حُكْمُ سِي أَوْ رَمَارُ عَوَاكِرِي لِي
 حَكْمُو كَلْمُو أَوْ رَجُو بَاهِيَهُ لَكَا يَا اللَّهُ لِي إِبْنِي رَسُولُ كُو أَوْ لَسِي سَوَاسِي هِيْنِ وَوَرَا لِي أَوْ رَجُو
 كَبُورِي نَهْ أَوْنَتِ لَكِنْ اللَّهُ جَبَادِي تَابِي لِي رُسُلُو كَلْمُو جَبِيرِي حَاسِي أَوْ رَجُو لَسِي جَبْرِي كَرَمَانِي
 وَفِي هَذَا مَوْضِعِ الْقُرْآنِ هِيْنِ كِي كِي هِيْ فَرْقِي رَكْمَا غَنِيْمَتِي هِيْنِ فِي حَمَالِ لَوَاكِي
 بَاهِيَهُ لَكَا وَغَنِيْمَتِي هِيْ بِيْجُوَانِ حَصَّةِ اللَّهِ كِي نَايَا أَوْ رَجُو حَصَّةِ لَشْكُرِي بَاهِيَتَا أَوْ رَجُو غَيْرِي حَكْمَانِي
 لَكَا وَوَسَارَادِخْلِي مَوْخَزَانِي سَلَامَتِي هِيْنِ حُكْمُ صُرُورِي أَوْ سَبِيْرِي حَرِيْمِي أَوْ رَجُو كَلْمِي هِيْنِ
 كِي وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ بَعْضُوْنِ لِي دَلِيْلِي كِي هِيْ كِي حَمَالِي كِي فَرْقِي بَعِيْرِي كَرَمَانِي وَوَجْهِي كِي هِيْ
 وَوَرَا لِي أَمَلِي وَفِي هِيْ أَوْ رَجُو لَوَاكِي سِي وَوَهْ غَنِيْمَتِي هِيْ أَوْ رَجُو بَعْضِي كِي هِيْنِ كِي دُونَاكِي
 هِيْ هِيْنِ قَوْلُهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْزَنُوا وَاللَّهُ وَالرَّسُولُ
 وَخَوَّوْا أَمَانًا نَّآئِكُوْا أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ وَفِي هَذَا إِيْمَانِي وَوَجْهِي كَرَمَانِي
 اللَّهُ سِي أَوْ رَجُو لَوَاكِي كِي دَلِيْلِي كِي هِيْ كِي أَمَانَتِي هِيْنِ جَانِكِي وَفِي هَذَا تَفْسِيْرِي حَمْدِي هِيْنِ
 كِي اللَّهُ أَوْ رَجُو لَوَاكِي سِي حَيَاتِي كِي كِي فَرْقِي أَوْ رَجُو لَوَاكِي كِي هِيْ كِي بَالُوْمُنِي حَمْدِي
 كِي هِيْ سِي أَعْلُوْمِي هُوَا كِي غَنِيْمَتِي هِيْنِ غُلُوْلِي حَرَامِي أَوْ رَجُو لَوَاكِي كِي حَمْدِي هِيْنِ
 يَا وَدَعِيْتِي هِيْنِ يَا مُنْشَارِي شَرِكِي يَا حَارِيْهِي يَا دَكَاكِي وَغَيْرِي هِيْنِ قَوْلُهُ تَعَالَى مَا كَانَ
 لِلنَّاسِ أَنْ يَكُوْنَ لَهُ أَكْسَرِي حَتَّى تَخْرُجَ فِي الْأَرْضِ تُبْدُونَ عَوْنُ اللَّهِ سَاوَاكِي

فقد فتح الله على المؤمنين في قوتهم كما فتح على الكافرين في قوتهم
 قال المصنف رحمه الله تعالى في تفسيره
 وفي قوله تعالى ما قطعتم من لينة أو كرهتُمْ هاء على أصولها قبادة الله وليخير لي القاسقين وما أفاء الله على رسوله منكم فما أوقفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله على كل شيء قدير
 والآية كجورك بريئة ويا كبر الإسني حجرة بر رسول الله كي حكم سي اور مار عواكري لي
 حكمو كلمو اور جو باهيه لكا يا الله لي ابني رسول كوا ولسي سواسي هين ووراني او
 كبور ي نه اونت لكن الله جبادي تابي لي رسلو كلمو جبري حاسي اور جو لسي جبري كرمان
 وفي هذا موضع القرآن هين كي كي هي فرق ركما غنيمة هين في حمالي لواكي
 باهيه لكاه و غنيمة هي بي جوان حصه الله كي نايانا اور جو حصه لشكري باهيتا اور جو غيري حكامني
 لكاه و سار ادخل موخزاني سلامت هين حكم صرور هو او سبي رحيم هو اور كالم هين
 كي وما افاء الله بعضون لي دليل كي هي كي جمال كي فرقي بعير كرامني و وجهي كي هين
 ووراني امل و في هي اور جو لواكي سوي و ه غنيمة هي اور بعضي كهي هين كي دونواكي
 هي هين في قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تحزنوا والله و الرسول
 و خوو امانا نايكو و انتم تعلمون وفي ايمان و الوجهي كرمان
 الله سي اور رسول سي جور ي كر دلسين كي امانت هين جانك و في تفسير حمدي هين
 كي الله اور رسول سي حياتي كي كي فرق اور رست كسل كي ي بالو من حوي
 كي اس سي اعلو م هو اكي غنيمة من غلول حرام اور امانت كي حسانت عام هي عاريت
 يا و دعت من يا منشار شريك يا حاره ياد كاك و غير هين قوله تعالى ما كان
 للناس ان يكون له اكسر حتى يخرج في الارض تبدون عون الله ساواكي

۱۲۸۰
 ۱۲۸۱
 ۱۲۸۲
 ۱۲۸۳
 ۱۲۸۴
 ۱۲۸۵
 ۱۲۸۶
 ۱۲۸۷
 ۱۲۸۸
 ۱۲۸۹
 ۱۲۹۰
 ۱۲۹۱
 ۱۲۹۲
 ۱۲۹۳
 ۱۲۹۴
 ۱۲۹۵
 ۱۲۹۶
 ۱۲۹۷
 ۱۲۹۸
 ۱۲۹۹
 ۱۳۰۰
 ۱۳۰۱
 ۱۳۰۲
 ۱۳۰۳
 ۱۳۰۴
 ۱۳۰۵
 ۱۳۰۶
 ۱۳۰۷
 ۱۳۰۸
 ۱۳۰۹
 ۱۳۱۰
 ۱۳۱۱
 ۱۳۱۲
 ۱۳۱۳
 ۱۳۱۴
 ۱۳۱۵
 ۱۳۱۶
 ۱۳۱۷
 ۱۳۱۸
 ۱۳۱۹
 ۱۳۲۰
 ۱۳۲۱
 ۱۳۲۲
 ۱۳۲۳
 ۱۳۲۴
 ۱۳۲۵
 ۱۳۲۶
 ۱۳۲۷
 ۱۳۲۸
 ۱۳۲۹
 ۱۳۳۰
 ۱۳۳۱
 ۱۳۳۲
 ۱۳۳۳
 ۱۳۳۴
 ۱۳۳۵
 ۱۳۳۶
 ۱۳۳۷
 ۱۳۳۸
 ۱۳۳۹
 ۱۳۴۰
 ۱۳۴۱
 ۱۳۴۲
 ۱۳۴۳
 ۱۳۴۴
 ۱۳۴۵
 ۱۳۴۶
 ۱۳۴۷
 ۱۳۴۸
 ۱۳۴۹
 ۱۳۵۰
 ۱۳۵۱
 ۱۳۵۲
 ۱۳۵۳
 ۱۳۵۴
 ۱۳۵۵
 ۱۳۵۶
 ۱۳۵۷
 ۱۳۵۸
 ۱۳۵۹
 ۱۳۶۰
 ۱۳۶۱
 ۱۳۶۲
 ۱۳۶۳
 ۱۳۶۴
 ۱۳۶۵
 ۱۳۶۶
 ۱۳۶۷
 ۱۳۶۸
 ۱۳۶۹
 ۱۳۷۰
 ۱۳۷۱
 ۱۳۷۲
 ۱۳۷۳
 ۱۳۷۴
 ۱۳۷۵
 ۱۳۷۶
 ۱۳۷۷
 ۱۳۷۸
 ۱۳۷۹
 ۱۳۸۰
 ۱۳۸۱
 ۱۳۸۲
 ۱۳۸۳
 ۱۳۸۴
 ۱۳۸۵
 ۱۳۸۶
 ۱۳۸۷
 ۱۳۸۸
 ۱۳۸۹
 ۱۳۹۰
 ۱۳۹۱
 ۱۳۹۲
 ۱۳۹۳
 ۱۳۹۴
 ۱۳۹۵
 ۱۳۹۶
 ۱۳۹۷
 ۱۳۹۸
 ۱۳۹۹
 ۱۴۰۰
 ۱۴۰۱
 ۱۴۰۲
 ۱۴۰۳
 ۱۴۰۴
 ۱۴۰۵
 ۱۴۰۶
 ۱۴۰۷
 ۱۴۰۸
 ۱۴۰۹
 ۱۴۱۰
 ۱۴۱۱
 ۱۴۱۲
 ۱۴۱۳
 ۱۴۱۴
 ۱۴۱۵
 ۱۴۱۶
 ۱۴۱۷
 ۱۴۱۸
 ۱۴۱۹
 ۱۴۲۰
 ۱۴۲۱
 ۱۴۲۲
 ۱۴۲۳
 ۱۴۲۴
 ۱۴۲۵
 ۱۴۲۶
 ۱۴۲۷
 ۱۴۲۸
 ۱۴۲۹
 ۱۴۳۰
 ۱۴۳۱
 ۱۴۳۲
 ۱۴۳۳
 ۱۴۳۴
 ۱۴۳۵
 ۱۴۳۶
 ۱۴۳۷
 ۱۴۳۸
 ۱۴۳۹
 ۱۴۴۰
 ۱۴۴۱
 ۱۴۴۲
 ۱۴۴۳
 ۱۴۴۴
 ۱۴۴۵
 ۱۴۴۶
 ۱۴۴۷
 ۱۴۴۸
 ۱۴۴۹
 ۱۴۵۰
 ۱۴۵۱
 ۱۴۵۲
 ۱۴۵۳
 ۱۴۵۴
 ۱۴۵۵
 ۱۴۵۶
 ۱۴۵۷
 ۱۴۵۸
 ۱۴۵۹
 ۱۴۶۰
 ۱۴۶۱
 ۱۴۶۲
 ۱۴۶۳
 ۱۴۶۴
 ۱۴۶۵
 ۱۴۶۶
 ۱۴۶۷
 ۱۴۶۸
 ۱۴۶۹
 ۱۴۷۰
 ۱۴۷۱
 ۱۴۷۲
 ۱۴۷۳
 ۱۴۷۴
 ۱۴۷۵
 ۱۴۷۶
 ۱۴۷۷
 ۱۴۷۸
 ۱۴۷۹
 ۱۴۸۰
 ۱۴۸۱
 ۱۴۸۲
 ۱۴۸۳
 ۱۴۸۴
 ۱۴۸۵
 ۱۴۸۶
 ۱۴۸۷
 ۱۴۸۸
 ۱۴۸۹
 ۱۴۹۰
 ۱۴۹۱
 ۱۴۹۲
 ۱۴۹۳
 ۱۴۹۴
 ۱۴۹۵
 ۱۴۹۶
 ۱۴۹۷
 ۱۴۹۸
 ۱۴۹۹
 ۱۵۰۰
 ۱۵۰۱
 ۱۵۰۲
 ۱۵۰۳
 ۱۵۰۴
 ۱۵۰۵
 ۱۵۰۶
 ۱۵۰۷
 ۱۵۰۸
 ۱۵۰۹
 ۱۵۱۰
 ۱۵۱۱
 ۱۵۱۲
 ۱۵۱۳
 ۱۵۱۴
 ۱۵۱۵
 ۱۵۱۶
 ۱۵۱۷
 ۱۵۱۸
 ۱۵۱۹
 ۱۵۲۰
 ۱۵۲۱
 ۱۵۲۲
 ۱۵۲۳
 ۱۵۲۴
 ۱۵۲۵
 ۱۵۲۶
 ۱۵۲۷
 ۱۵۲۸
 ۱۵۲۹
 ۱۵۳۰
 ۱۵۳۱
 ۱۵۳۲
 ۱۵۳۳
 ۱۵۳۴
 ۱۵۳۵
 ۱۵۳۶
 ۱۵۳۷
 ۱۵۳۸
 ۱۵۳۹
 ۱۵۴۰
 ۱۵۴۱
 ۱۵۴۲
 ۱۵۴۳
 ۱۵۴۴
 ۱۵۴۵
 ۱۵۴۶
 ۱۵۴۷
 ۱۵۴۸
 ۱۵۴۹
 ۱۵۵۰
 ۱۵۵۱
 ۱۵۵۲
 ۱۵۵۳
 ۱۵۵۴
 ۱۵۵۵
 ۱۵۵۶
 ۱۵۵۷
 ۱۵۵۸
 ۱۵۵۹
 ۱۵۶۰
 ۱۵۶۱
 ۱۵۶۲
 ۱۵۶۳
 ۱۵۶۴
 ۱۵۶۵
 ۱۵۶۶
 ۱۵۶۷
 ۱۵۶۸
 ۱۵۶۹
 ۱۵۷۰
 ۱۵۷۱
 ۱۵۷۲
 ۱۵۷۳
 ۱۵۷۴
 ۱۵۷۵
 ۱۵۷۶
 ۱۵۷۷
 ۱۵۷۸
 ۱۵۷۹
 ۱۵۸۰
 ۱۵۸۱
 ۱۵۸۲
 ۱۵۸۳
 ۱۵۸۴
 ۱۵۸۵
 ۱۵۸۶
 ۱۵۸۷
 ۱۵۸۸
 ۱۵۸۹
 ۱۵۹۰
 ۱۵۹۱
 ۱۵۹۲
 ۱۵۹۳
 ۱۵۹۴

یہ بیان کر چوٹی چھوٹی ہو چکے کہ رکعت دہی لڑائی اپنا ارجمند رضا میں
 کہ اس سے معلوم ہوا کہ امام کی اختیار میں ہی کافر و کوفہ کو رکعتی بعد حسن چھوڑ دینا جائز
 یعنی ہماری نزدیک ثابت ہے کہ نہ کہ مرد مکلف جب ہوا امام کو اختیار ہی مابقی احسان
 کر کے چھوڑ دینا غلام کری اور جو حقیقت کی نزدیک مسوح یا بدر کی لڑائی پر مخصوص کر کے اور
 نزدیک قطعاً اپنا غلام کرنا جائز اور تفسیر احمد میں ہی کشتاف اور مدارک سے کہ جس حالتی مراد
 کہ مار نہیں غلام کر لیا یا جزیرہ مقرر کر والو اور پھر ان ہی سے مراد ہی کہ اپنی چھوٹی ہو
 مال میں بلکہ مسلمان قیدی کہ ان کی زبان میں چھوڑ دینا **فصل** ثانیہ در بیان
قوله تعالیٰ وَاَصْلَحُوا اَلْمَا عِمْ مِمَّنْ بَشَرٌ فَاِنَّ اللّٰهَ فَحَسْبُ وَاَللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ
 الْقُرْبٰی وَالْيَتَامٰی لِلنَّسَاكِيْنِ ابْنِ الشَّكِيْنِ **و** اور جان کہ جو غنیمت لاؤ کہ پھر
 سوائے کی واصلی اس میں سے یا پھر ان حصہ اور رسول اور قرابت الی کی اور یتیم کی اور محتاج کی اور
 سافر کی **و** ذوالقرنی بالا اتفاق یہ مراد کہ حضرت کی قرابتی اور جو مال کافر و کوفہ کی
 ابوہ غنیمت سے اتفاق ہے کہ اس میں پانچ حصہ ہوں چار حصہ لشکر کو تقسیم کری سوا کو دو
 اور پیرا وہ کہ ایک اور پانچوں حصہ میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا ہے کہ چار حصہ اور یمن
 ایک حصہ لشکر کا و دوسرے پیرے کا نیز حضرت کی قرابت والو کا جو تباہیم کا یا پھر ان محتاج کا
 سوا آخر کا کہو کہ غنیمت سے ہی معلوم ہوتا ہے کہ حصہ ابوہ غنیمت کی نزدیک حصہ میں صرف
 بابت المال میں جاو اور جمہوری کہا ہے کہ اگر کسی سیر کا او سیر قرینہ کہ البتہ کی لفظ
 مستعملی اختلاف اور معلوم قاضی اور پیغمبر کی حصہ میں الکی وفات کی بعد علماء کا اختلاف
 شافعی کہتی ہیں کہ مسلمان کی کام میں صرف پانچ حصوں کے کہا ہے اب الکی صرف میں اور بعضوں نے کہا
 کہ بانی چار حصہ پیرے و ابوہ حصہ کہتی ہیں کہ حضرت کا اور حضرت کی ذی القربی حصہ الکی و ابھی لفظ

سوارہی وغیرہ کو اور پتہ دار اور
مفتول کی کڑی سبب اور
کڑی اور سبب اور

اور وہ بی قدر ہوں **ف** موضح القرآن میں کہ پہلی حکم ہوا کہ مشرکوں سے لڑو اور ملک سے
 نکالو اب حکم ہوا اہل کتاب سے لڑائی کا کہ نبی نے حکم دیا کہ مشرکین اور اہل کتاب کو اور آخر تک جو کچھ
 نہیں مانتی لیکن ان جتنی یہ قبول کیا بشیر طیکہ ادنیٰ اعلیٰ سب ذیل ہوں جنہ یہ دیکھ کر باقی عربی
 مشرک سے جزیرہ نہر گزیر قبول نہیں اور چنانہ کی مشرک سے حق میں جنہ یہ قبول نہیں یہ تہذیبی
 پانچ یاد دہانی یا سوار وہ یہ موافق حال کی اور ذیل رہنا یہ کہ سوار میں لباس میں پہنی میں
 ہتھیار باندھنی میں طمان کی برابر بی کرین اور تفسیر حمدی اور کلیل میں کہ عن دید جو مطلوب
 جزیرہ دینی الیٰ ہی تو مراد ہی عن دید الیٰ دید نقد کا نسبتہ یعنی نقد دو عن نقد ان
 یعنی جو قادر ہو وہ اور مفلس نہ ہی جس کا قول ہی ہی یا عن دید خاصہ ہی ہی یا
 دی غیر کی یا نہ ہی ہی اس سے حصون فی استدلال کی ہی کہ مسلم کو جزیرہ دینی میں ذیل
 کرنا چاہی اور حربی کا جزیرہ کی لہی ضامن ہو اور اپنی اور پراوڑانی مکرری وروہو صلح
 نہی یہ مطلب کہ ذیل ہو کر دین ذیل کی صورت ہے کہ دینی والا پیدا دہ او اور دینی والا پہنا
 ہو یا کہ او ہو وہ ہر چکا کر اور پٹ یہ کہ تر ازو میں کہہ ہی لہی والا او سلی داری مکرری نہ
 پہنچری اور جو متعلق ہو لہی الیٰ ہی تو دعا یہ کہ وہ جزیرہ دین و مسلمان فقہ اور غلبہ ہی لہن
باب المرتد قوله تعا قل لا بدین کفر وان ینتھوا العقب
 ما قد سلف وان یعوذوا فقد مصت شنة الاولین **ف** تو کہ دینی
 اگر باز اوین تو معاف ہوا تو کہ جو چکا اور اگر بہر ہی کرین کی تو یہ حکمی ہی راہ اکلون کی **ف**
 تفسیر حمد میں بھی ثانی کہ اس سے ابو حنیفہ ذیل پکڑی ہی کہ مرتد جب اسلام لاؤ تو جو عبادت
 مرتد ہونی کی حال میں یا ان کی پیشتر اس سے چھوٹی ہی او سہراو کی تھا لازم نہیں ہی کہ نہ کہ
 جب کفار کو اسلام کی بعد گناہوں کی مغفرت تو مرتد ہی کہ وہ بی کافر نہیں ہی اسلام بعد گناہ

اور آیت میں معاف
 ہوا تو کہ جو چکا اور اگر بہر ہی کرین کی تو یہ حکمی ہی راہ اکلون کی
 تفسیر حمد میں بھی ثانی کہ اس سے ابو حنیفہ ذیل پکڑی ہی کہ مرتد جب اسلام لاؤ تو جو عبادت
 مرتد ہونی کی حال میں یا ان کی پیشتر اس سے چھوٹی ہی او سہراو کی تھا لازم نہیں ہی کہ نہ کہ
 جب کفار کو اسلام کی بعد گناہوں کی مغفرت تو مرتد ہی کہ وہ بی کافر نہیں ہی اسلام بعد گناہ

لہی اب میں
 لہی اب میں

نیکو کار کی پانچویں سی کی بیان میں

ہر ساری ناکامی جو می بخلات شراب اور سور کی کیونکہ شراب اور می حق میں ہی جس سے
حق میں سر کر اور سور و بی جی ہی حق میں ہی **بَابُ بَيْعِ الْمَسَاكِينِ**
قَوْلُهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا بَيْعْتُمْ بَدَنَكُمْ إِلَى أَحَدٍ مِمَّنْ قَدْ كُتِبَ
وَلَيْكُم بِهِ بَيْكُوكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَ اللَّهُ
فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَالْبَيْعُ لِلَّهِ رَبِّهِ وَلَا يَبْخَسُ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانِ
الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ يُمْلِهُهُ فَلْيُمْلِ لَهُ فَلْيَكْتُبْ بِالْعَدْلِ
وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ وَاحِدٌ وَآخر ثلثان
مِنْكُمْ يَكُونُ مِنَ الشَّهَدَاءِ أَنْ يَضِلَّ أَحَدُهُمَا فَيُذَكِّرَ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ
وَلَا يَأْبَ الشَّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْمِعُوا أَنْ يَكْتُوبَهُ صَغِيرٌ كَبِيرٌ إِلَى
أَحَدِهِمْ ذَلِكُمْ أَمْرٌ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْرَبُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَى أَنْ لَا تُرَاوُوا الْآلَ أَنْ
تَكُونَ مِثْلًا حَاضِرًا بَدَنُكُمْ وَلَهَا بَيْكُوكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ لَا تَكْتُبُوهَا وَ
أَشْهَدُوا إِذَا بَايَعْتُمْ وَلَا يَصَافَرُ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَقَلُّوا فَإِنَّهُ
فَسَوْفَ يَكُونُ النَّصْوُ لِلَّهِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ عَلَيْكُمْ **بَابُ بَيْعِ الْمَسَاكِينِ**
معاہد کرو اور پار کی کسی حق مقرر نہ کرو سکو لکھو اور لکھ دے متبار در میان کو لکھ دے
وضاوت اور نہ کار دہری لکھنی والا اس کہ لکھ دے ہی حساب لکھ دے اور لکھ دے وہی تبار و جہ
وینا ای روری ایچہ جو رب ہی و کا اور قص لکھ دے ہی حساب لکھ دے اور لکھ دے وہی تبار و جہ
پا صیف باب میں نہا سکتا تو نہا و او کا اختیار والا انصاف اور شاہد کرو و دشاہد ہی
موجودین ہی اگر ہوں مرد تو ایک مرد و دو عورتیں جب کہ ہوں کہ ہوں ان کا و ایک ہی
او سکو و دوسری اور نہ کر نہ کرین شاہد ہوتے ہیں یا وین کا ہی لکھ دے وہی تبار و جہ

۱۱ مرتبہ " سکول پر " فوجی ہی اوجھٹہ مذکور ہونا فوج کی جہنم کی جگہ

اور مطلق مغفرت و کس قیام حرمت پر اور اکثر حقیقہ کا یہ مذہب کہ حرمت بی حیاتی ہی نہیں
کری اور نہجانی مہر جاو گہنگاہی کیونکہ اور مقام میں فرمایا و قد فصل اکو ما حرم علیکم
الاحوا اضطر تعالیہ یہاں اضطر کو ہٹا گیا اور کلام مقید باشتہا میں دراستہ کی مراد
ہوئی ہی یعنی حرمت اختیار میں ثابت ہی اضطر میں اور ان اللہ عفو و رحیم میں جو طلاق مغفرت
اس الٹی ہی کہ جو محضہ میں مبتلا ہوتا او سکور عات قدر حاکمی و ہوار ہوئی شاید قدر حاکم
زیادہ کہاوی و اللہ عفو و رحیم ہی ایسی ہی ایسی ہی گئی تھی میں **و** اور ما اهل
لغیر اللہ کا بیان تفسیر احمدی لکھا اس ہی کہ او میں ان فی نہیں ہی او سکا بیان میں المغفرت
و الخیرین باج الفقہاء و المفسرین لانا شاہ عبدالغزیز دہلوی کی کلام کہ او سکوا لم یسئل فی فضل
جنس مروجین خاتم النبیین مولانا و اور شاہ محمد حسین مس سرہ ہی جواب بتقیاس اصل مسائل
لکھا جاتا وہ یہ ہی کہ جو کلی معشرون مثل ضیاء وغیرہ کی ما اهل به لغیر اللہ کی معنی ہر
التصویر عند دمجہ ہی ہیں ہی وجہ یہ کہ نزول آیہ کی زمانہ میں مشرکوں کی ہی عادی
وہ کفر میں راسخ تھی جب کوئی جانور کسی کی نام بروج کرتی تو فوج کی وقت بی او سکا نام ہی
بجلاف مسلمان مشرکوں کی کہ وہ کفر اور اسلام میں خلط کرتی ہیں ظاہر میں کو فوج کی وقت نام خدا
کا الہی نہیں مقصود اس کے تقرب بغیر خدا جانتی ہیں اس مقدمہ میں جو فادہ عربی مشرکوں کی ہی
صریح کفر ہی اور جو عادت مسلمان مشرک کی ہی وہ فقط ظاہر میں صورت اسلام کی ہی اور
عربی مشرکوں کا اعتقاد یہ تھا کہ فوج کا طریق ایسی ہی بغیر اللہ ہو یا اللہ اور ایسی اس میں نہیں
عادت کہ مشہور کرتی ہیں کہ فلا شخص ہذا کبیر کی لگی گئی فوج کر یا ہی جہر ہی فی وقت کلام
لین یا لین اور ہدایہ میں ہی کہ جو اللہ کی ساتھ اور کسی چیز کو ذکر کرنی مستلاح کی وقت
اللہ قبل من فلان مکر وہ ہی او کی میں صورت میں ایک یہ کہ دوسرے کا ذکر مکر وہ

[illegible]

ہو بغیر معطوف مثلاً کہی بسم اللہ محمد الرسول شد تو وجہ مکر وہ کہی کہ کتب ربانی ہنہن جاتی
 ورنہ حرام ہوتا چونکہ صورت قرآن ہی اس لئی مکر وہ ہی دوسری یہ کہ موصول ہو بقیہ
 کہی بسم اللہ و اسم فلان یا کہی بسم اللہ و فلان یا کہی بسم اللہ محمد رسول اللہ یا کہی بسم اللہ
 و بقیہ حرام دوسری یہ کہ صورت اس و معنی میں مفصول ہو مثلاً مثل تسمیہ کی پہلی تسمیہ کی لسانی
 یا بعد و ج کی کہی اللہ تعالیٰ سے فلان اس صورت میں روایتی کیونکہ حضرت بعدیج کی فرمائی
 اللہ تعالیٰ قبل ہذا عن امۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم انہما لا یجوزان ان یبذرا علیہما بالبدائع اور تسمیہ
 کہ ذکر کا جس میں کہی کہ ابن مسعودی کہنا کہ مجھ کو نام اللہ یہ کلام صنادید کا صریح کہ جو قصد تقرب
 بغیر اللہ کا کہی وجہ حرام خواہ بطریق انتقال ہو یا بطریق شرکت کی مان جو یہ قصیدہ نہ ہو حد
 کا نام مجروری تو اگر دوسرے کا ذکر موصول ہو بغیر عطف تو مکر وہ ہی جیسی کہی بسم اللہ محمد رسول
 اللہ اور جو موصول ہو بقیہ حرام اور جو مفصول ہو نہ مکر وہ ہی نہ حرام مثلاً کہی بسم اللہ یہ ہر جا
 اور کہی محمد رسول اللہ یا قصد تقرب بغیر اللہ خلاصہ کہ یہ کلام صنادید کا اوس مسئلہ میں
 کہ دوسری کی ذکر سی تقرب بغیر اللہ کا قصد نہ ہو اور ہمارا کلام اوس مسئلہ میں ہی تقرب بغیر اللہ کا
 قصد جو جس فیجہ میں یہ ہوا وہ حرام اور جو تفریع تفسیر میں ہدایہ کی کلام کہ اولیاء اللہ
 جو گامی رکھتی ہیں وہ حلال طیب ہی کیونکہ ذکر کی قوت اللہ کی غیر کا نام اوس میں نہیں لیا جاتا اور
 تذکر کی ہیں معلوم ہوتا کہ صنادید کی قول ہی غفلت ہوئی کیونکہ اوس کا کلام یہ ہی کہ
 دوسرے کا ذکر مفصول ہو صورت اس و معنی میں وجہ حرام اور بقرہ مندورہ میں انفصال
 معنوی نہیں پایا جاتا ہی کیونکہ وہ ہی اولیاء اللہ کی وقت تک اوس کا انفصال نہیں ہوتا
 اور قاعدہ فقہ کا ہی آخر عمل نہایت رہتی ہی یہاں تک کلام خاتم المحدثین کا خلاصہ **قوله**
لَا حَرَمَ عَلَیْکُمُ الْمَیْتَہُ وَالْدَّمُ وَحَلْمُ الْخَمْرِ وَمَا اَھْلُ الْغَیْرِ لِلَّہِ بِهِ وَالْخِیْفَہُ وَالْمَوْفُورُ

لا یجوز ان یبذرا علیہما بالبدائع

فائدہ

اس کی ساری باتیں
میں نے لکھی ہیں
جو میری کتاب میں
نہیں تھیں
انہیں بھی لکھ دیا
میں نے
تو میری کتاب میں
نہیں تھیں
انہیں بھی لکھ دیا
میں نے

وَالْمَرْدِيَّةُ وَالْبَيْطُحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْنَهُ وَمَا ذُكِّيَتْهُ عَلَى النَّصَبِ
وَأَنْ تَسْقُطُوا بِالْأَسْرَامِ ذَلِكَ مِمَّا ذُكِّيَتْهُ الْيَوْمَ بَلَسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ ذُنُوبِهِمْ فَلَا
يَخْشَوْنَ وَأَخْشَوْنَ الْيَوْمَ أَتَمَّ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَأَنْتُمْ عَلَى كُفْرٍ بَعِثْتُمْ لَكُمْ
لَكُمْ إِلَّا سَلَامٌ دُنْيَا **ف** حرام ہوا غم بر مردہ اور تو جو اور گوشت شور کا اور
نام کا اور جو مر گیا گھست کر یا چوت یا گر یا سینگ یا رسی اور جو کھیا یا کھا
نی مگر جو تھی فوج کر یا اور جو فوج ہوا کسی ن پر اور یہ کہ با شاکر و پانی ڈال کر یہ کناہ کا نام
ہی آج نا امید ہوئی کافر تمہارے میں سے انہی سے مراد اور جو کسی رواج میں پورا دی چکا ہو
تمہارا اور پورا کیا یعنی تمہارا احسان اپنا اور پسند کیا یعنی تمہاری اور شئی میں مسلمان **ف**
موضع القرائین کہ مویشی میں سے یہ چیرین حرام فرما دیں شور اور ہر چیز کا تو جو اور مر گیا یا
بسطح بغیر فوج کی اور جو خدائی سو کی نام پر فوج کیا یا جو کسی ن قطعیم پر فوج کیا سو غا خد
اور بانٹا کر یا پسوئی کا فوج کا ایک جو اتھا کہ شرط بد کر ایک جانور دش شخص فی خرد اور
کیا اور وین پستی تہی کسی پر لکھا تھا آدماسی پر پاؤں کم زیادہ کوئی خالی پٹری لگی ہو کر یا
نام پر جو پانسا یا وہی حصہ اور سکولا یا خالی نخل گیا شرط بد فی تمام حرام یہ بی او میں
فائدہ اور تفسیر احمد میں کہ اس آیت میں گیارہ چیزوں کا بیان پہلی چار رو کا بیان ہو کر
تفسیر میں ہو چکا اس بات کا بیان یہ کہ حقیقۃ وہ جو کھلا کہوئی مر جاو اور جو قودہ وہ کہ
لکڑی یا پتھر کی چوٹ مر جاو یہی معلوم ہوا کہ لو یا یا جو قائم مقام او کی نی فوج میں شرط
اور مترجیہ وہ کہ او پر سی گری یا کوئی مین گھر مر جاو یہی اور لطیحۃ وہ کہ اور جانور
سینگ کی چوٹی مر جاو اور ما اکل السبع وہ مراد کہ ایک جانور کو کسی زندہ فی کھیا کہ یا پھر
جانور مر گیا اس پر ہوا گیا کہ جو کھار جانور شکار کی اعضا کو کھیا ہو وہ حلال نہیں اور اگر کھیا ہو

جو ہشتابی و ہشتابی کی طرف اسی ہی عاید کہ سب یہ حال میں حلال نہیں مگر جو زندہ ہیں
اور جو جنہوں نو الذبہ حلال ہیں جنہوں فی کبرائی کہ اشتنا فقط و ما اکل السبع کی بات
ہی اس صوم میں تطہیر وغیرہ مردہ کی طرح بر جائیں ام میں فوج سی بی حلال نہیں بر جی ہی
جو کھائی ہی اور اس طرف اشارہ ہی صاحب ہدایہ کابی اور عادیج علی الضبط کی بات ہے
بیان اسکا یہ کہ کعبہ کی گردہ بہت بہر کبریٰ کئی ہی و سنی تطہیر فوج کرنی اور اس فوج کو فوج
اسکی ہی اللہ تعالیٰ حرام فرمایا ایسا ہی ہمارے مدارک اور کتبات میں وان یستقیموا
لا ریم محرمات میں اہل ہوتی ہیں اور بیان اسکا یہ کہ عرب و اعراب کسی چیز کا مثلاً عذرا
یا سوداگری یا کھاج وغیرہ کا ارادہ کرنی عین فوج کی طرف متوجہ ہو ایک میں تھا کہ عرب
حکم دیا دوسریں تھا کہ میری رتبے منع کیا میری تہا کہ عاقل ہو چکا نکلتا تو اپنی حاجت
کرنی اور جو دوسرا نکلتا تو باز رہتی اور جو تیسرا نکلتا تو پھر اعادہ کرنی اللہ تعالیٰ ہی حرام فرمایا
اس ہی کہ جو کہ اللہ مراد تو افسر اللہ امر کا اور جو بہت مراد میں تو شرک ہی
اور اہل میں ہی کہ انہو زبذوق کی گولی سی مرجا و وہ فی موقو ذہ میں ہی اور جس شمار
کی تیر لگا اور فزین گر گیا وہ متر و یہ میں داخل ہی اور جو کئی کو شمار کی ہی چوٹا
اور اوستی شمار کو بکرو کی کچھ لیا وہ ما اکل السبع میں ہی اور حضرت علی سی
ہی کہ جو ان سب میں اس قدر روح ہو کہ فوج کر سکتی ہیں اور وہ ہاتھ پاؤں ہلا تائی
تو اسکا کہنا نارو ہی اور ان تستقسم ابالازلام سی دلیل پکڑتی ہیں کہ جو اور جو خام
رہل اور جو اسکی مشابہ ہی حرام اور جنہوں فی جو احکام میں کہ فرعہ ہوتا ہی
اوسکو فی حرام کہا یہ وہ قول مردود ہی **قوله** تَعَالَى اَسْئَلُونَكَ مَاذَا
اَجَلَ لَوْ قُلْ اَجَلُ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ

اور ان میں سے
کامین اور نہیں
ہی ان اور
میں ہی کہ
کہا جس اور
کئی میں کہ
ہی کو تو نہ
ہی کو تو نہ
سبب یا ناچائی
کی سبب عادیج
تا دلائل میں
کی قول تو
کہ جو نہیں
کہ غلطی
کی حکم
کہ ان میں
کہ ان میں
کہ ان میں

کے اندر کو اس کا حکم
کہ ان میں سے
کہ ان میں سے
کہ ان میں سے
کہ ان میں سے
کہ ان میں سے
کہ ان میں سے

نَعْلَمُ مَنْ عَمِلَ لَهُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا آتَاكُمْ مِنْهُ عَذَابُهُمْ أَزْوَاجًا وَقَالُوا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
 إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ **ف** پہنچی جیتی ہیں کہ ان کو کیا حلال تو کہہ کر حلال ہیں پھر
 چیزیں اور جو سد یا دشکاری جانور دوزانیکو کہ ان کو سکھا فی ہو کہ ایک جو اکتہ نما سکھا
 سو کہا و او میں کہ کہہ چوڑیں پھر روٹی اور اکتہ کا نام لو او سپر اور دینی جو اکتہ
 شتاب لینی والا حساب **ف** تفسیر احمد میں ہی کہ طیباً مزاج مراد ہیں اور ما علمو منہ
 ہو کہ جو دشکاری جانور سد یا یا ہو گا دشکار حلال ہی اور حساب سہ ماہوں ہی اس میں معلوم
 ہو کہ جو عجوبی بابت رست دشکاری جانور چوڑو دشکار .. حرام اور حلال ہی نکا
 جو پانی مراد ہیں جیسی گنا یا چنبا یا عتاب و جودی تاب ہو یا دشکاری چوڑ یا جیسی چرغ
 باز اور شاہین اور جودی محلب ہو اور مذہب یا حنیفہ کا ہی کہ جو ارج حرجت ہی
 مستحق ہی اس صورت میں حراۃ شرط ہی حلت کی اور مکملین کی لفظی یہ فان دیا
 کہ جو جانور دشکاری کو سکھاوی او کو دخل بیت چاہی تعلیم اور تادیب میں رہیں مقام میں معلوم
 کہ جو دشکاری بوز سد یا ہون تو دشکار کہا حلال نہیں ہی اور کئی کا سد یا تادیب کہ او کی
 آوازی دشکار کہا نا چوڑی اور باز کا یہ کہ سد یا والی بلا کی نا چوڑی ہی پھر او اور مکمل
 علم مسکن علیہ السلام کی یہ معنی ہیں کہ کہا تو تم دو دشکار جو ارج پھر پاس او کو سلام لانی اور
 اس میں نکلا تا اس میں معلوم ہو کہ جو کچھ وہ میں ہی کہا یا تو اس دشکار کا کہا نا وہ نہیں ہی
 خواہ کئی وغیرہ کا لایا ہو ابو حوا و باز وغیرہ کا یہ مذہب اکثر فقہاء کا اور بعضوں کی نزدیک
 لانا شرط نہیں ہی اور ہمارے نزدیک بیاع بہائم میں ہر طائفہ بیاع طیبوں میں کہو کہ ہی تادیب عرب
 ہونی ہی اور طریقہ میں بسبب جنبہ جہونی کی ضرب مستدر بخلاف بیاع بہائم اور واکر و اسم
 اللہ کی ضمیر علیہ السلام کی طرح ہی یعنی اسم کہ جو دشکار ہو نہ ہو و یا تھا امسکن علیہ السلام

حکم دوسون کے میں ہی دوسری بیان میں

نہاوی کی دوسون کے میں ہی دوسری بیان میں

اللہ

کتاب الاضحیٰ قولہ تعالیٰ

فان اسی بیان اور اکی نہ ہو اور اکی رسول

جس میں میں دوسرے میں آیت کہ لوگوں کی

کہ عید میں صدقہ طر کا غازی قبل مستحب ہی

ہس سی معلوم ہوا کہ مصر میں کی قبل

جب بقدر نماز کی وقت گزری تو صحیح جائز ہی

اور اسی حق میں ہی منک کی دن و زہر کی

یہ نماز ہی کہ خلافت قرآن اور سنت کی

کہ صحیح کرنا امام کی فوج کی بعد چاہی

ہی کہ شریعت کی اتباع سب کاموں میں

فان امیر اور سکا بدلا و یا ہمیں اکی

نکڑی ہی کہ جو کوئی اپنی لڑکی کی فوج

میں ہی کہ فوج کی تفسیر دینوں میں

کتاب الکراہیہ قولہ تعالیٰ

بکثرت ہی تھو احدث لفضل عن سئل

اور اباں لوگ ہیں کہ خریدار میں

ہس فی بعضی کہتی کہ نصر بن حارث

کرنا ہوا اور کہنا ہوا کہ محمد عدا

اور بعضوں کی کہنا ہی کہ کیا گانی

اور بعضوں کی کہنا ہی کہ کیا گانی

اور بعضوں کی کہنا ہی کہ کیا گانی

اور بعضوں کی کہنا ہی کہ کیا گانی

اور بعضوں کی کہنا ہی کہ کیا گانی

اور بعضوں کی کہنا ہی کہ کیا گانی

اور بعضوں کی کہنا ہی کہ کیا گانی

اور بعضوں کی کہنا ہی کہ کیا گانی

اور بعضوں کی کہنا ہی کہ کیا گانی

اور بعضوں کی کہنا ہی کہ کیا گانی

بہترین اور بہو حدت اگرچہ عام ہی ہر باری لایعنی کو حسی بی اصل یا بنا ورتنی اعتقاد قصہ پر قیاد
 حمادہ اور عوارقین ہی عین اس بن اسعدی کہ بستمہ کہتی ہی ہستی خضر سی سنا ہی اس ہی اک مراد اور
 کی دوسری دہیت ہی حق ہی اس ہی دلیل ہی کہ رگ حرم ہی اور سورہ نجم من مایہ وانتہ سلسلہ
 قاضی فیاضی فی کہا ہی کہ مراد یہ کہ ہم راگ گاتی ہو اور عوارقین عبادت بن س ہی بستمہ ہی کہ
 اوس ہی مراد راگ ہی اور سون بنی اسرائیل میں واستغفر فیضہم بصوتک تھا وحی اور
 عوارقین ہی ہی کہ صوت کھنکھنے اور فرما میر و غیرہ مراد یہ ہیں کہ اس دلیل ہی کہ راگ مطلق ہر
 اور حد میں صحیح معتبر اوسکی حرمت پر بہت ہیں اور بعضی انہیں حسی و اداس ہوا ما اتزل الی
 الرسول تری اعینہم تفیض من الدمع مما عرفوا من الحق اور قول اوسکا فبسم علیہ
 الذین یستمعون القول فلیتبعون احسنہ اور قول اوسکا فبسم علیہ جلود الذین یخشون
 ربہم فلو تملین جلودہم وقلوبہم الی ذکر اللہ دلیل ہی اسیر کہ قول کو سنگ کا اور
 ہونا ہی اس ہی کی سیاحت فی کی ان فی تلمیذ ہی ہی بعضی تلمیذ ہی اس فیل کی ہیں حال اس میں خبر
 راگ کی حرمت اور بابت میں رض ہیں امر حکی تحقیق کر فی ضرور وہ اصول کی وضابطہ حاصل
 ہونی ہی ایک کہ جب ملیج اور محرم دونو متعارض ہوں اوسوقت محرم عمل اولی اور دوسرے
 یہ کہ جب دو حدیثوں میں متعارض ہو ضرور کہ صحابہ کی قول کیطریق جمع کریں فرمایاں حدیثوں میں
 متعارض ہی اور صحابہ کی قول اک کی حرمت پر ہیں بن سعدی ہی غنائین نفاق اوگات ہی
 فضیل عین رض فی کہا ہی کہ راگ افسون ہی زنا کا اور خفاک سی ہی کہ راگ لمیں بنا ورتنا اور خدا
 ناخوش ہونا ہی اور کیدہ ربعی ہی انکار فرمائی ہیں عوارقین ہی فعی سی کہ راگ لہو مکروہ ہی اصل کی
 جو اوسکی کثرت کر ہی ہفیفہ ہی اور مردود الشہادۃ اور مالک سی ہی جو کوئی بوندی مل لی
 لہو مکور راگ کافی ہا و مشتری کو پہنچا کہ اس عیب پیر ہی نہایت نام عظیم کافی کہ راگ سننا حرام

وہاں کہی ہستی ہی اور اس کا اصل ہر اون کو کوئی
 حسی ہستی ہی کہ مراد یہ ہے کہ اس ہی راگ
 اور اس کی اصل ہستی ہی کہ مراد یہ ہے کہ اس ہی راگ

اور گہرا ہی اور نہیں
 حسی گہرا ہی

اور حسی جو اور اس میں
 اور حسی جو اور اس میں

پس نہ شہری ہی نہ ہندو ہی نہ کوئی
 اور حسی جو اور اس میں

بال ہندو
 اور حسی جو اور اس میں

حلت یا حرمت کی خبر یا بانی کی ہدایت یا نجاست کی خبر محمد کی نزدیک سامع کو تحریر چاہی
 اگر سچا جانی تو عمل کرے یا نہیں کہ جو بانی کی نجاست سے باخبر ہو اور سامع سچا جانا تو ہم
 کرے یا ایسا معاملہ ہو کہ حبیل الفہم ہو جسبی و کالت یا اذن تجارت وہاں عاقل کی خبر معتبر
 عادل ہو یا فاسق اگر کا ہو یا بالغ کافر ہو یا مسلمان یا جو اوسین بطرح الزام ہو جسبی خود ہون
 کی حقوق اوسین عدالت اور لفظ شہادت اور اہلیت بالولایت معتبر ہی اور جو اوسین ایک
 الزام ہو اور ایک وجہ ہی ہو جسبی مکمل کا بغیر کرنا یا مآذون کو اذن سے منع کرنا تو وہاں
 شہادت کی دو چیزوں سے ایک چیز معتبر ہی یا دو مرد یا دو عورتیں اور ایک مرد یا ایک عورت
 ہو **قوله تعالى** اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَلَصَدُوْنَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَالْمَسْجِدِ
 الْحَرَامِ الَّذِيْ جَعَلْنَا لِلنَّاسِ سَوَآءًا فِيْهِ وَلِلْبَادِ وَمَنْ
 يُدْرِ فِيْهِ بِاِحْتِجَادٍ يُضْلِمُ نَذِقْهُ مِنْ عَذَابِ الْبُيُوتِ جو لوگ منکر ہوئی
 اور روکتی ہیں اللہ کی راہ سے اور ادب کے مسجد سے جو ہمیں بنائی سب لوگوں کی واسطی برابر
 ہی اوسین لگا رہی والا اور باہر کا اور جو اوسین چاہی پڑ ہی راہ مشارکت سے اوسے
 ہم چکھا ونگی ایک کہہ کی مار **قوله** تفسیر احمد میں ہے کہ شافعی مسجد الحرام سے نفس مسجد
 مراد لیتی ہیں اور حنفیہ کہ مراد لیتی ہیں اس صورت میں دلیل ہے کہ مکہ کی زمین عجیب
 نجاست ہی یہی مذہب ابی حنیفہ کا خلاف شافعی کی اور صاحب ہدایہ فی نقل کیا
 کہ مکہ کی گھر نجاست ہی اور زمین مکہ وہ ابو حنیفہ کی نزدیک اور صاحبین نزدیک
 جسطح بنا کی بیع درست و بیسی ہی زمین کی ہی اور سخاوت وغیرہ میں کہ مکہ کی گھر
 بیچنا درست نہیں ہی اوسین سامع ہوا اور سعید بن جبیر سے ہی کہ الحاد فی الحرم سے
 احکام مراد ہی **فضل** سرور کا بیان **قوله تعالى** اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى اٰلِ مُحَمَّدٍ

اقتباس کی بابت میں چاہیئے بنا کر کہ بیان میں

۴۰

مسجد الحرام

مسجد الحرام

مسجد الحرام

مسجد الحرام

مسجد الحرام کی بیان

در ہنر تو چہ اور تہمتی اور قدیم دیکھنا روایہی اور قاضی گوہ کو اور اسکو جو اس سہی حاج راہ دیکھا
 ارادہ کری گونہ شوخا در بوجہ جنبہ کا چہرہ دیکھنا روایہی اور طبیب کے بقدر ضرورت کی مقام کو دیکھنا
 بشہو بخا در بوجہ اور امر کو شہوت دیکھنا بی حرام حدیثوں کی ثابت ہئی اور حفظ فرج سہی مراد
 کہ ذکر کو محفوظ کر لین جماع سہی اس سہی وجہ اور کوئی مستثنی ہئی اور بیضا و یسین کہ زیرنا
 سہی زانو کی پچی تک چہ پاہر ادب پر عورتوں کو حکم کیا کہ بغض من اصہار ہن یعنی
 عورت کو محارم اور عورتوں کی طرف زبردستی زانو کی پچی تک دیکھنا حرام اور اجنبی
 مرد کی طرف جو شہو نکا در ہن کہ ہئی تو ایسی ہی حکم سہی اور جو شہو نکا در کہ ہئی ہو تو سارا بدن
 دیکھنا حرام اور حفظ فرج جو جہن کہ یہ مراد ہئی کہ اپنی فرج کو جماع بجا دین اس صورت میں
 فرج اور مالک مستثنی ہین یا یہ کہ فرج کا شہر مراد ہوا اس سہی معلوم ہوا کہ عورت کو
 اندھی یا دیوانہ ہو مراد ہئی شہر کو اس سہی محفوظ رکھنی اور مرد کو اندھا ہو یا دیوانہ ہو
 عورت اس سہی کو اس سہی محفوظ رکھنی اور حدیث میں ہئی کہ ابن ام مکتوم اندھی ہئی آیہ
 حجاب کی اور ثنی کی بعد ام سلمہ اور میمونہ کی پاس آئی حضرت فی دونو بیہوش کو پردہ کا
 حکم کیا اور ابن مکتوم کی اندھا پن کا عذر قبول فرمایا اور فلا بدین زینت میں
 زینت کی ہئی اس سہی شافعی فی سہرہ اور زبور وغیرہ مراد لیا اس صورت میں معنی یہ ہین
 کہ جب ہی کو اپنی سنگا نکلا وین مگر جو جو و بخود کھل جاوی کاموں کی وقت تو اندھ لہنیز
 جیسی انگلیوں کی انگلی یا انگلی سہی سرہ یا ہتھیلی سہی حجاب اور ہمار ہی زینت کا محل مراد
 یعنی سر اور کان اور گردن اور سینہ اور دو تو بازو اور ہتھیلی کہ وہاں اور و طاقلا
 اور خیل اور کنگن اور گہری ہتھیلی ہین اور متنی ہین کہ ان اعضا کو ظاہر نہ کریں بر جو
 عضو کہ ضرورت کھلی رہی ہین جنبی چہرہ اور ہتھیلی فقط اونکا کہو لیا مضائقہ نہیں

فرج سے ستر

ان دونو عضو کی ستر میں کو اسی اور محاکمہ اور تخاص و غیرہ میں حرج ہی اور تخاص ہی کہ قدم کا
 لکنا چاہیے بعضوں کے نزدیک جائز ہے کہ عورت خرد جمعی شہوت الیٰ ہی ان اعضا کو چھو جائے
 غیر اسی سنی چھو یا حاضر نہیں ہی اور بار شخص مستثنیٰ ہیں بعضی نزدیکی سبب حبسی زوج کہ اولیٰ
 سائیدن انکہ فرج بی دیکھنا روا اور بعضی اس لئی کہ عورت تو نکو اولیٰ اندر رفت میں حاجت بیت
 اور اسی فتنہ کا ورنہ نہیں ہی باخرتہ مصافقہ کی سبب حبسی زوج کا باب اور بیضا یا حرمینہ
 سبب حبسی اسکی باب اور بیسی اور بیانی اور تخاصی یہ عام ہیں محارم نسبت ہی ان
 رضاعی اور دادا باب میں اور نونا بیسی میں داخل ہی اور چچا مونا کا ذکر نہیں ہی اس
 کہ محارم میں داخل ہیں اور بعضوں کی نزدیک مستثنیٰ سنی خارج ہیں کیونکہ جو مخرج زینت
 دیکھیں اجتناب ہی کہ اپنی بیٹوں سنی کہیں تو موجب فساد کا ہوا اور بعضی اس جهت کہ وہ تجھ میں
 جکی طرف اشارہ ہی اور بسا اھن سی اکثر اسپرین کہ نسائی مسلمان عورتین مراد ہیں اگر
 بوجھا گیا کہ گناہیہ اور مجوسہ اور وثنیہ کو دیکھنا نہیں بدو اسی اور بعضوں کے نزدیک عام ہی
 اور صاحب مدارک فی خاص حرمہ مراد لی ہی اس سی بوجھا گیا کہ غیر کی لونڈی کی نسبت
 دیکھنا ہی چاہی کیونکہ جو اسکی لونڈی ہو تو اسکا توکر او صاحب ملکیت ایسا اھن میں ہی
 یہ شافعی کی ایک قول میں اور امام مالک کی نزدیک عام ہی لونڈی ہو یا غلام اور ہمار
 نزدیک خاص لونڈی کو اس سنی چھو گیا کہ ہماری نزدیک غلام کو سیدہ کا ریت کا
 مقام دیکھنا حرام تصحیح ہی مدارک اور ہدایہ میں اور بعضوں کہا ہی جو پرہیزگاری
 تو اسپر اظہار زینت چاہی اور جو نہ تو نہیں پر صاحب ملکیت کا فرہ اور مسلمہ کو اللہ عام
 اور بعضی اس لئی کہ شہوت والی نہیں ہیں برہمن ہون یا ارہ کی اور بعضی اور مجھ کو بعضوں
 بالبعین غیر اولی الار تبہ میں داخل کیا اور ہمار نزدیک میں داخل اور ولا یضہن باجر چھو ہی

کہ زمین پر پانی مار کر یا ایک یا دو دوسری بر مار کر نہ چلین تو کو چھری غیر ذکی کو اور معلوم ہو کہ
 فرمایا ہی خدا ایسی لوگوں کو دعا قبول نہیں کر مانتی جو اپنی عورت کو گویا جہری پہناتے ہیں
کتاب الاستنبابہ قولہ تعالیٰ **وَمِنْ خَيْرَاتِ الْخَيْلِ وَالْاَنْعَامِ**
الْحَلَالِ وَنَوَافِلِ سَكْرِ اَوْ زَوْجِ احْسَنَات اور بیرون سے کچھ برکی اور انگوڑی بنانی ہوا میں
 نشا اور وزی خاصی **ف** تفسیر احمد میں ہے کہ بعضوں نے شکر سے شرب مراد لی اس میں
 مسخ ہے اور بعضوں نے مراد لی ہے اور نیز وہ کہ جو انگوڑی اور مرغی کا شراب پانی میں
 بہان ملک دولت جل جلالہ ہی سب چھوڑ دی ہیں سخت جو تائید نہیں کی نزدیک جبکہ نشا کو
 حلال ہی اور زنی حسن سے سر کر اور دو شاب اور خرما اور مرغی مراد اور شراب کی حرمین جاری ہو کر
 پہلی یہ ارشاد ہوئی اس سے بوجھا گیا کہ مطلقاً حلال ہے حکم ہوا قل فیہما اے کبیر و منافع
 اس سے معلوم ہوا کہ او میں گناہی ہے حکم ہوا یا ایہا الذین امنوا لا تقر بوا الصلوۃ
 وانشاء سکاری اس سے معلوم ہوا کہ نماز کی وقت شراب حرام بعد کی یا ایہا الذین
 امنوا لا تأخروا الخمر والمیسر **ف** اس صراحت اور حکم ہوا معلوم ہوا شراب کی ممانعت
 میں اختلاف ہے جاری نزدیک انگوڑی پانی جب جس طرح دیا ہی اور شراب ہوا اور کتا و دود شراب
 پر صاحبین کی نزدیک قذف بالزبد شراب نہیں ہے اور ابو حنیفہ کی نزدیک شراب ہی امر فتویٰ ہی ہے
 اور بعضوں کی نزدیک نام ہی نشہ والی خیر کا اور جاری نزدیک شراب بیہوش حرام اور بعضوں کی
 نشہ کی سبب حرام اور جس میں نجاست غلیظہ اور کتا حلال جانی والا کا قرنی مسلمان کو
 اس کی قیمت دینی حرام ہے اور نفع اور کتا حرام اس کی اپنی والی کو حد واجب ہے گوشت
 نہ دمی اور جو اس کو ہر کتا ہی اس کی حرمت نہیں جانی پر سر کہ بنا نا اس کا درستی
 جاری نزدیک خلاف شافعی **قولہ تعالیٰ** **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ**

ربا و الذین کی تیرو میں موقع میں ہی شکر کی یاد میں

و المیسر الخمر و المیسر الخمر و المیسر الخمر

کتاب الامان میں ہے
ہیں جہاں کھانیاں
دینی اسلام میں ملتی
ولی اور کفاروں میں
خاصی اس میں

جس میں اور اندھا اور
جس میں اور اندھا اور
جس میں اور اندھا اور
جس میں اور اندھا اور

میں مسلمان کو کافر دین میں امتیاز کیا اور مار دالا ہر طرح خطا کی قتل میں دوسرے میں لازم ہیں ایک تو
ازاد کرنا یہ وہ مسلمان اور سقدور نہ تو روزہ دو چھٹی فصل یہ اپنی تقصیر کا تدارک ہی اللہ کے
جناب میں دوسری چیز یہاں ادا کرنا وہی وارثوں کو یہ اس کا حق ہے وہ اگر خیریت کر کر چھوڑ دین تو خیر
سو اگر وہی وارث مسلمان ہیں یا کافر ہیں لیکن صلہ بکھینی ہیں نواد اگر ناو جب اور اگر کافر ہیں
دشمن ہیں تو جب نہیں جو نہ مذہب جتنی میں انکی دوسرا رسات ہو چاہیں روپیہ میں تحمیل اور دینی
آنی ہیں قاتل کی برادری کو میں میں ہنری ادا کریں اور تقصیر احمد میں ہی کہ خطا ہی
مومن کو مارا یا زد کی اور مومن یا مسلمانوں ہی یا حرموں ہی کہ اپنی ایمان کو چھپانا
جو مومن کو مارا جو مسلمان کی قتل میں ہی اس کا حکم شروع آیت میں ہی کہ ایک غلام آزاد کر
اور مقتول کی وارثوں کو جو نہ ہادی پر جو مقتول کی وارث جو نہ ہادی پر جو مقتول کی وارث جو نہ ہادی پر
اوس پر واجب اور کفار قلمیں غلام کا سلام شرط ہی کا غلام آزاد کرنا وہ نہیں اور اور کفار میں
کافر ہی درست ہے کیونکہ قید ایمان کی مخصوص ہی ہے اہل میں ہی کہ آیت میں معلوم ہوا کہ مومن
قتل کر میں گناہ ہی اور جو خطا ہی یہ حرکت ہوتی تو گناہ نہیں اور الا ان یصدقوا ہی
معلوم ہوا کہ اہل دین کو ابراہیم اور اہل اہلہ بعضوں کی دلیل بکری ہی کہ مقتول کی تو
ہی دین میں وارث ہوتی ہی کیونکہ وہ ہی اہل میں ہی اور بعضوں کی حجت کی ہی کہ جو قاتل
مقتول کی اہل ہی تو وارث ہوتا اور عموماً شامل ہی نام کو ہی جو خطا ہی کسی کو ماری اور عموماً
سی بعضوں دلیل بکری کہ غلام کی قتل میں جو نہ ہادی اور کفار چاہی اور اور کا اور دوا نہ جو قتل
کری تو اوس پر ہی کفارہ اور جو قتل میں شریک ہو اوس پر کفارہ کامل اور ابو حنیفہ کی
دلیل بکری ہی کہ مسلمان اور ذمی کا جو نہ ہادی پر یہودی ہو یا نصرانی یا مجوس کیونکہ اللہ کی
دونوں کی قتل میں کفارہ اور جو نہ ہادی پر یہودی ہو یا نصرانی یا مجوس کیونکہ اللہ کی

انکو ہی کفارہ وارث
بیر کفارہ یا ایک
طرفی یا نہ لیا دوسری
طرفی یا نہ لیا دوسری
قتل کی کفارہ میں نہیں
جا رہی اور جو نہ ہادی
مقتول مومن پر جو نہ ہادی
میں ہی ہی تو ایک
حکم دان کا کہ میں
قوم عبد و لکھ
و هو مومن میں
یعنی اس صورت
میں فقط ایک غلام
ازاد کرنا چاہی اور
دین میں دین میں

جو ایک ازاد کرنا
چاہی اور کفارہ
میں کفارہ

تعالیٰ کی کچھ مال یا بطریق صلح کی تو وجہ کہ منقول کا وہی بغیر تحفیت کی اور قائل نہ
 دی اس میں اس آیت میں بھی صلح علی المال کی تھی اور خفیہ کا یہ سبب یہ کہ منقول کی وہی
 قصاصات کریں تو بلا عوض ساقط ہوتا اور جو مال پر صلح کریں تب ہی قصاصات ساقط ہوتا
 پر مال واجب ہوتا اور جو بعضی اشیاء میں صلح کیا یا مال پر صلح کی تب ہی قصاصات ساقط ہوتا
 پر اور یہ کہ حصہ دین کا باقی بھی صلح والیکو مال چاہی اور معاف کرنا الیکو کچھ چاہی اور
 کا یہ سبب کہ جو ولی یا اهل قصاصات بعضی کو قوی و سکور دہی کہ قائل کا چھپا کرئی
 لیس ادا نہ رہی شافعی پر کہ قوی کہ باوجود ترک قتل کی دیت کا لینا بخیر نہیں اور ذاک
 تحفیت میں بلکہ اس لیس فرمایا کہ تو رب بین فقط قصاصات ہوتا اور شل میں فقط عفو اس
 لیس بخیر فرمایا قصاصات عفو میں اور میں اعتداسی یہ فرما کر کہ قائل عفو کی اور قائل کہ باوجود
 قائل غیر کو قتل کر رہی دیت کی قصاصات میں یا کات القصاص فی
 النفس و فیما دون النفس قوله تعالیٰ و کنت
 علیکم فیما ان النفس بالنفس بالذین والا کف بالاکف والادن
 بالادن والسن بالسن والجرح بالجرح قصاصات میں قصاصات یہ فقہ
 کا حکم کہ وہ من کو محکم نما انزل الله فاولئک هم الظالمون و
 لکھ یہ آیت میں اوس پر اوس کتاب میں جبکی بدلی جی اور انکھ کی بدلی انکھ اور ان کی بدلی
 اور کان کی بدلی کان اور دانت کی بدلی دانت اور زخمون کا بدلہ برابر ہر جسی بخش دیا تو
 اوس ہی وہ پاک ہوا اور جو کوئی حکم نکری اللہ کی او تار ی پر سووی لوگ میں انصاف
 و اس آیت میں بیان قصاصات نفس کا اور قصاصات ما دون النفس کا پہلی کل بیان
 النفس بالنفس کہ وہ مانع نہیں الحرج بالجرح والعبد بالعبد والاکف بالاکف اور بخیر فرمادے

اور جیسے میں بھی
 عفو کی اور جو بعضی اشیاء میں صلح کیا یا مال پر صلح کی تب ہی قصاصات ساقط ہوتا
 پر مال واجب ہوتا اور جو بعضی اشیاء میں صلح کیا یا مال پر صلح کی تب ہی قصاصات ساقط ہوتا
 پر اور یہ کہ حصہ دین کا باقی بھی صلح والیکو مال چاہی اور معاف کرنا الیکو کچھ چاہی اور
 کا یہ سبب کہ جو ولی یا اهل قصاصات بعضی کو قوی و سکور دہی کہ قائل کا چھپا کرئی
 لیس ادا نہ رہی شافعی پر کہ قوی کہ باوجود ترک قتل کی دیت کا لینا بخیر نہیں اور ذاک
 تحفیت میں بلکہ اس لیس فرمایا کہ تو رب بین فقط قصاصات ہوتا اور شل میں فقط عفو اس
 لیس بخیر فرمایا قصاصات عفو میں اور میں اعتداسی یہ فرما کر کہ قائل عفو کی اور قائل کہ باوجود
 قائل غیر کو قتل کر رہی دیت کی قصاصات میں یا کات القصاص فی
 النفس و فیما دون النفس قوله تعالیٰ و کنت
 علیکم فیما ان النفس بالنفس بالذین والا کف بالاکف والادن
 بالادن والسن بالسن والجرح بالجرح قصاصات میں قصاصات یہ فقہ
 کا حکم کہ وہ من کو محکم نما انزل الله فاولئک هم الظالمون و
 لکھ یہ آیت میں اوس پر اوس کتاب میں جبکی بدلی جی اور انکھ کی بدلی انکھ اور ان کی بدلی
 اور کان کی بدلی کان اور دانت کی بدلی دانت اور زخمون کا بدلہ برابر ہر جسی بخش دیا تو
 اوس ہی وہ پاک ہوا اور جو کوئی حکم نکری اللہ کی او تار ی پر سووی لوگ میں انصاف
 و اس آیت میں بیان قصاصات نفس کا اور قصاصات ما دون النفس کا پہلی کل بیان
 النفس بالنفس کہ وہ مانع نہیں الحرج بالجرح والعبد بالعبد والاکف بالاکف اور بخیر فرمادے

تو جائز ہے کہ عبد کی عوض قتل کرین یا مرد کو عورت کی عوض بخلاف ثانی کی باقر النفس
 بالنفس بدل ہے کہ مسلمان فی کی عوض قتل اور دوہر کا یا کین العین بالعين النعم
 فقہانی کہا ہے کہ جو کسی نے کسی کی انگہ میں ایسا مارا کہ زو شنیے جاتی رہی انگہ قائم رہی
 او کی قصاص کی صورت ہے کہ آئینہ کو گرم کر کے تھارک چہرہ پر دی تر کہہ کی انگہ کی مقتل
 کر کے ایسی روشنی جاتی رہی طریقہ صحابہ کا اور جو انگہ لگا دالی تو قصاص نہیں کیونکہ غنا بلیہ
 ہے کہ جب تھابانی رہی تو قصاص اور جو رہی ہو تو نہیں اس صورت میں حفظ مائت و شوار
 اور جو کسی کسی زری ہے کہ کاٹ ڈالا تو اس کا زرمہ میں کاٹا جاو اور جو بانہ کاٹا تو اس کی عورت
 نہ کاٹا جاو کیونکہ مائت کی حفاظت نہیں ہو سکتی اور کان جسطر کسی کاٹا جاو او کی عورت
 میں قطع ضرور ہو کہ یہاں مائت محفوظ رہی ہے ایسا ہی جو دانت او کہاڑ ڈالا تو
 او کی عوض دانت او کہاڑ اجاو اور جو ریت و یا تو رہا جاو کیونکہ حفظ مائت مہر طرح
 ہو سکتی ہے ایسی بطہ سی فی کہا ہے کہ دانت سواہرہ ٹوٹنے قصاص نہیں اور جو بانہ لگے
 جوڑی کا فی تو او کی عوض میں قطع ہے اور جو نصف ساعد سی کا فی تو قطع نہیں ایسا
 جو یا تو جوڑی قطع کری تو قصاص ہے اور جو رہی قطع کری تو قصاص نہیں زبان اور ذکر زہر
 قصاص نہیں اور ابو یوسف کہتی ہیں جوڑی کا فی تو قصاص ہے کہ کہتی ہیں ذکر منقبض اور منقبض
 ہوتا ہے اور میں مساوات کا اعتبار نہیں ہو سکتا پر جو شقیہ کا فی تو قصاص کیونکہ قطع کا
 موضع معلوم اور جو تھوڑا خشقہ کاٹا اور تھوڑا ذکر تو قصاص نہیں اور میں بصداف
 اشارہ ہے کہ جب دلی مقتول قصاص معاف کرین تو ساقط ہوتا ہے **قوله**
قوله لَكَ كَيْفَ عَلَيْكَ إِذَا أَحْضَرَ أَحَدًا كَالْمَوْتِ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا
 الْوَصِيَّةُ لِلْوَالدَّيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَتَّى عَلَى الثَّمَنِ مَنْ بَلَغَ لَهُ

سبحان اللہ کی پانچویں کو حق میں ہی دیکھنا بیان میں

اور غیر وصیت پر حصہ کرنا بدرجہ کمال بندل ہی اور فقہ خاف من موص جفنا
 الا بک معلوم ہوا کہ جو موصی فی بیاضانی کی وصیت میں عدا یا سہواً وصی یا حاکم یا وارث
 او بوجہ بیوی حیثیت او سکو عد جاری کرے اور جو کچھ اس کے بعد جمعہ خاص ہی
 اوسی وصیت کی حق میں کہ جو انصاف سی ہو اور معلوم ہوا کہ جو صلح کروادے پسین
 اور خود او میں داخل ہو اگر حق میں یا بدنی یا نقصان ہو یا رضا مندی سی تو حصہ
 اور معلوم ہوا کہ اگرچہ دجائرتی اور گمان غالب پر عمل کرنا درست اور ایسی ہی معلوم ہوا
 کہ جو تہائی سی زیادہ وصیت کر گیا تو وصیت باطل نہیں ہی بخلاف اوسکی کہ بطلان
 کا گمان نہ ہو جو وصیت زیادہ اوس قدر البتہ باطل ہو کہ **کتاب المیراث**
قوله **لَقَدْ يُوْصِيْكُمْ اللّٰهُ فِيْ اَوْلَادِهِ** **كَوْلًا** **كَبِيْرًا** **مِّثْلَ حَظِّ** **الْاُنْثٰى** **ج**
فَاِنْ كُنْ لِّسَاءٍ فَوْقَ ثَنَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ **وََاِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً**
فَلَهَا النِّصْفُ **وََاِلَا بُوْیَہٗ فَلَئِنْ وَاحِدَةً مِّنْهُمَا الشُّدُّسُ مِمَّا تَرَكَ اِنْ**
كَانَ لَهُ وَلَدٌ **فَاِنْ لَيْكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَتْهُ اَبُوَاهُ فَلَا مِیْہِ الثَّلَاثُ** **فَاِنْ**
كَانَ لَهُ اَخُوَاهُ فَلَا مِیْہِ الشُّدُّسُ مِنْ بَعْدِ وَرِثَتِہٖ اَوْ صِیْہَا
اَوْ ذِیْنِ اَبَاءِہُمْ وَابْنَاءُہُمْ كَمَا تَدْرُوْنَ اِلَھُوْا اَقْرَبُ لَكُمْ نَفْسًا
فَرِیْضَةً مِّنَ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِیْمًا حَكِیْمًا **وَالشُّدُّسُ** **رُكْبَتَاہِی** **مُكُو**
 مہاری اولاد میں مرد کو حصہ برابر دو عورتوں کی ہر اگر نری عورتیں ہیں وسی اور
 نواد کو دو نہائیان جو چوڑا اور اگر ایک ہی نواد سکو اد کا اور کی باب کو ہر ایک کو
 دو نہیں جیسا حصہ جو چوڑا اگر میرے اولاد ہی ہر اگر او سکو اولاد نہیں اور وارث ہیں
 اوسکی باب نواد سکی ماکو تہائی ہر اگر میرے کی کہی بہائی ہیں اوسکی ماکو جیسا حصہ میرے

نہائی ابواب میں جو نری عورتیں ہیں میراث کی ہر ایک

وصیت کی جو دلو امر یا قرص کی بہاری باب اور بیٹو کو معلوم نہیں کون شتات بھیجی
 میں بہاری کام میں حصہ بننا اللہ کا اللہ خیر دار ہے حکم **الف** موضع القرآن
 میں ہے کہ اس آیت میں دو میراثین فرما ہیں اولاد کی اور ما باپ کی اولاد اگر بیٹا
 مرد اور عورت تو مرد کا دو برابر حصہ عورت کا اکبر اور اگر فقط عورتیں ہیں تو ایک
 او یا مال اور زیادہ ہوں تو دو تہائی برابر بانٹ لیون اور ما کا حصہ اگر میت کو اولاد
 ہی یا بہائی ہیں میں ایک سی زیادہ تو چھ حصہ اور اگر دو تہائی ہیں
 اور باپ کا حصہ اگر میت کو اولاد ہی تو چھ حصہ اور اگر اولاد نہیں تو حصہ ہوا اور
 کا مال اولاد کی دین اور کفن کو لگا لی جو کچھ بھی خود اس کی قرض میں کی جو کچھ بھی
 تو اس کی وصیت میں ایک تہائی تک لگا لی اور اس کی بعد میراث کی حصہ ہیں اور ان حصوں
 محض کا دخل نہیں اللہ صاحب فی مقرر فرمائی وہ سب سی دانائے اور کامل میں
 کہ یہ آیت اصل ہی فرائض میں دلیل لکڑی سی جی کہ کہانی کی بیٹی کی اولاد کم
 اولاد میں بالاجماع اس سب کو کہ دیا جاتا اور بیٹی کی اولاد حکم اولاد میں نہیں ہی
 اور جب بیٹی اور بیٹا دو تو ہوں تب بیٹی کو دو تہائی اور بیٹی کو ایک تہائی جائی اور
 جو پتن لڑکیاں یا زائد ہوں ان کو دو تہائی اور جو د لڑکی ہوں اس کا حکم قرآن
 میں مذکور نہیں ہی اس میں کہ کہانی کہ اد یا چاہی کیونکہ دو تہائی کی دینی کی
 لئی شرط کیا ہی اللہ فی کہ دو سی زیادہ ہوں اور اور لوگوں فی کہانی کہ دو تہائی
 چاہی بہر اختلاف کہ بعضوں فی کہانی کہ یہ حکم حدیث سی ثابت اور بعضوں کہانی
 کہ اجماعی بہا بیون کی قیاس پر کہ وہ دو ہوں یا تین یا زیادہ برابر ہیں اور بعضوں
 کہانی علانی بہنوں کی قیاس پر ہیں کیونکہ او نہیں ہی ایک ہوا اس کو د یا ہی اور کو

ابورو کو دوتہائی اور ولا بویہ الہی معلوم ہوا کہ ہر ایک کو ما باپ سی چہا حصہ حب میت
 ولد ہو کر لگی ہو بالزکا بہت ہون یا ایک اور اسکی کوئی لڑکا نہ ہو تو ما کو ایک تہائی او مال کو دو
 تہائی اور ابن عباس فی خلاۃ التلت کی ظاہری دلیل پکڑی کہ حب میت و ج اور ابوبن ابوجہ
 اور ابوبن جہور مبراؤ کی ما تو ملت ہی بن کی مائی میراث پاکسی میراث پر زیادہ ہوگی اور اسکی
 معلوم ہوتا ہے کہ میت کا باپ جو موجود ہو تو ما کی حصہ کی بعد ما بقی بیوی میت کی یہاں کو
 کچھ نہیں اور جو باپ موجود نہ ہو ما کی حصہ کی بعد اسکا حصہ اور بعضوں نے لکھا ہے کہ باوجود
 چہا حصہ یہاں ہو کہ چاہی اور اخوة کی ظاہری بعضوں نے دلیل پکڑی کہ ما کو محجوب وقت کرنا کہ
 سی کہ نہ ہو وروسی کی ظاہری بی دلیل پکڑی ہے کہ حاجب یہاں ہوتی ہیں نہیں کہ نہ
 اخوة کا اطلاق خاص ہوتا ہے پر جہور خلاف ان دھور تو لگی ہیں اور وصیت ذکر میں مقدم
 ہیں پر اس بعضوں نے دلیل پکڑی ہے کہ ترکہ میں وصیت بی مقدم نہیں پر اسکا یہ جواب ہے
 کہ وصیت ذکر میں اس لیے مقدم کیا تا اسکی اجراء میں لوگ سنی نہ کریں اور عموم وصیت کی دلیل پکڑی
 ہی بعضوں نے کہ وصیت جائز قلیل نہ ہو یا کثیر پر یہاں تک ماری ل پر پی ہو اور جائز
 وارث کی لٹی گو وہ حربی ہو یا ذمی اور من بعد وصیت بوسی بہا اور دین کی لفظ ہی دلیل ہے
 کہ فرض منع کرتا ہے وارث کو ترکہ کی ملک سی اور بعضوں نے دلیل پکڑی کہ دین حج اور فرائض کا
 میراث پر مقدم کہو کہ قول انوسکا اور دین عام **قوله تعالیٰ** وَلَكُمْ خُصْفٌ مِّمَّا تَرَكَ
 اَزْوَاجُكُمْ اِنْ لَّكُمْ بَنُونَ وَلَكِنْ لَّانْ كَانَ عَنْ وَلَدٍ فَلَكُمْ اَلرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ
 تَوْصِيَّتَيْنِ يٰۤاُوْدِیْنَ وَهٰنَ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَ اِنْ لَّكُمْ بَنٌ لَّكُمْ وَلَدٌ فَاِنْ كَانَ لَكُمْ
 فَلَئِنْ لَّمْ تَرَكَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ تَوْصِيَّتَيْنِ يٰۤاُوْدِیْنَ اَوْ لَكُمْ اَوْ بَالِ
 جہور میں رہی ہیں اگر نہ ہو انکو اولاد نہ ہو اگر نہ ہو انکو اولاد تو انکو چوتہائی مال جو جہور بعد وصیت

تاویلا کی کتاب میں بی این
 بی بی بی بی بی بی بی بی

جو دو امین باقرض کی اور عورت کو چوتھائی مال جو چہر مرد و مگر اگر نہ ہو تو اولاد دہر اگر کو
اولاد ہی ہو تو اولاد کو آٹھواں حصہ جو کچھ بیٹی چہر بعد وصیت کی جو تم دلو امر و باقرض
کی **ف** موضع القرین ہی کہ ہاتھ تک مرد اور عورت کی میراث فرمائی عورت کی
مال میں مرد کو ادھائی اگر عورت کو اولاد نہیں اور اگر اولاد ہی اس مرد ہی ہو یا اور
تو مرد کو چوتھائی اور اسی طرح مرد کی مال میں عورت کو چوتھائی اگر نہ ہو تو اولاد نہیں اور اگر
اولاد ہی عورت کو آٹھواں حصہ بیٹی ہر جنس مال میں نقد یا جس سلاح یا زور یا جو کچھ
یا باغ باقی عورت کا ہر میراث سی جدا قرض میں خل ہی اور اکلیل میں ہی کہ جو
کو زوج کی مال میں چوتھائی یا آٹھواں ہی خواہ ایک وجہ ہو خواہ بہت اور زوج کہ
ولد زوجہ کا محبوب کرنا ہی ادھائی سی بلکہ اس وقت چوتھائی دین کی روکا ہو یا لڑکی
اسی خاوند سی ہو یا اور سی اور ایسا ہی زوجہ کو ولد زوج کا محبوب کرنا ہی چوتھائی بلکہ
اوس وقت آٹھواں حصہ دین کی وہ ولد سی زوجہ سی ہو یا اور سی اور فان کان لکم
ولدا سی ابن عباس فی دلیل بکڑی ہی کہ ولد کا ولد صاحب نہیں ہوتا **قوله**
وَإِنْ يَرَوْا كَلَالَةً أَوِ امْرَأَةً أَوْ أَخًا أَوْ أُخْتًا فَلْيَلْجُوا إِلَىٰ
مِنْهُمْ السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرًا مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ
مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّتُهُ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ
عَلِيمٌ **حکدہ** اور اگر جس مرد کی میراث باب بیٹا نہیں کہ یا یا عورت و زوار و کالیک
بیٹائی ہی ہیں تو دونوں میں ہر ایک کو چھٹا حصہ ہر اگر زیادہ ہوئی اس سی سب شریک ہر
ایک نہائی میں بعد وصیت جو ہو چکی ہی اور جن کے جاوے کا نقصان نہ جائے کہ کہا اسے اور اسے
جاستا ہی محل **الف** موضع القرین ہی کہ یہاں اث ثمانی بیٹائی ہیں کی سوا کچھ اور بھی

لن تاملی باری باری بن مین ہی میراث کی بیان ہیں

ساتھ بہائی اور بہن کو کچھ نہیں چاہیے نہ تو بہن کو چھوڑ دینا چاہیے نہ بہن کو چھوڑ دینا چاہیے
 یا کسی جو باپ میں نہ ہو یا بہن یا تو بہن جو باپ میں نہ ہو یا بہن یا تو بہن جو باپ میں نہ ہو یا بہن
 میرا نشان نہیں ہون کی نہی ایک جہاں اور زیادہ کہ بہائی ایمان مزداد پر غور نہ کرنا اور وہ
 دو قسم کی بہائی ہیں مثل اولاد بہن جب باپ بیٹا نہ ہو بہائی مگر وہ بہن تو سب سے اس کے کہ بہن
 میراث کو یہ فرمایا کہ وصیت پہلی ہی جب بہن کا نقصان نکلا اور نقصان کی دو طرح ایک نکلا
 کی بہائی سی زیادہ دلوامرا وہ بہائی نکاح جاری نہی یا وہ بہن دوسری کہ کہ حساب میراث کا ہے
 علی کا اور سکو بہائی طرف سے عایت کر کہ کچھ در دلوامرا وہ بہن نہیں اگر وارث نہ ہوں تو دلوامرا
 دسیتیں ل کہ بہن نہیں کہ بہن **فائدہ** یہ پنج میراثیں جو فرما ہیں یہ حصہ داروں کی
 ہیں اور انکی سوای اور قسم کی وارث ہیں جب کو عصبہ کہی ہیں ان کو حصہ نہیں اگر عصبہ ہو اور حصہ
 تو سب مال عصبہ کو اور جو دو لون ہوں تو حصہ داروں میں جو چھٹی وہ عصبہ کو اور جو چھٹی
 نہ چھٹی تو کچھ نہ لیوی عصبہ اصل تو وہ ہی جو مرد ہو عورت نہو اور عورت کا وہ اسطرز کہ بہائی
 چار درہن وال ہیں بیٹا اور تو بہائی دوسری درجہ میں باپ اور دادا عیسے
 درجہ میں کی اور بہتی جو بہتی درجہ میں چچا اور چچا کا بیٹا یا پوتا ایک درجہ میں اگر کسی
 شخص ہوں تو جو میت سے قریب ہو وہ مقدم ہی جیسی کہ تیسی بیٹا چھٹی بہائی کی مقدم ہو
 سی مگر مقدم باقی اولاد میں اور بہائیوں میں مرد کی ساتھ عورت کی عصبہ اور عصبہ
فائدہ اگر دو قسم کی وارث ہوں تو تیسری قسم سی ذوالرحم یعنی اسی ارث والی تیسری
 وہ عورت کا اور حصہ دار نہیں جیسی نواسا اور نانا اور بہن کا اور ماموں اور خالہ اور بہن
 اور انکی اولاد ان کا حساب بی عصبی کا حساب ہے اور اکیل میں ہی کھلا اور سکو کہو
 ہیں کہ باپ و بیٹا نہ کہتا ہو اس کا وارث ماکا بہائی اس سے معلوم ہوا

اگر کسی کو سکویا پر اگر نہیں دھون تو انکو پہنچی وہاں کی جگہ پہنچو مگر اور اگر کسی شخص پہن
 اس نانی کی مرد اور عورتیں تو دو مرد کو دو برابر حصہ عورتیں بیان کرنا ہی انشاء تباری و تعالیٰ
 کہ نہ ہو اور انشاء ہر خیر سی واقف ہے **ف** موضح القرآن میں ہی کہ کلام کہ معنی ہمارا صنف
 یہاں فرمایا او سکویا جسکی دار فون میں ہا پیا اور بیٹا نہیں کہ اصل وارث وہی ہوتی تو وقت
 سگی بیانی ہیں کو بیٹا ہی کا حکم ہی سگی ہون تو یہی حکم سوتیلو نکاحی ایک ہیں کو اولاد
 اور دو کو دو تہائی اور بی بی ہوتی بیانی ہیں تو مرد کو حصہ دو برابر عورت کو اگر اور جو خیر ہی
 ہون تو انکو فرمایا کہ وہ ہیں کی وارث ہیں یعنی حصہ میں معین ہیں وہ عصبہ ہیں **ف**
 اگر بی بی ہو اور ہیں ہو تو حصہ بی بی کو اور ہیں عصبہ یعنی حصہ دارون ہی پچی سوتی
 اکیل میں ہی تھا وہی کہ ابو بکر حصہ بی بی خطبہ میں فرمایا کہ بی سورہ نسائیں باب اور بی
 کی حصہ میں حکم ہی پر رواج اور زوجہ اور ما کی اولاد کی حق میں اس کے بعد آخر سورہ میں سگی
 بیانی ہیں کی حق میں حکم ہی پر سورہ انفال کی اخیر میں اولوالارحام کی حصہ میں اس کے
قوله تعالى وَاُولَٰئِكَ حُرِّمٌ عَلَيْكُمْ اُولَٰئِكَ يَنْهَىٰ عَنْ ذٰلِكَ اللّٰهُ
 اور نانی والی اسپین حقدار زیادہ ہیں ایک دوسری کی اللہ کی حکم میں **ف**
 موضح القرآن میں ہی کہ نانی والا اگر خیر پچی مسلمان ہو یا یا ہجرت کر آیا پہلی نانی والی مسلمان
 نہا جبر کا حقدار ہی یعنی میرا وہی لگا اگر خیر رفاقت قدیم اور وستی ہی اکیل میں کہ اس کے
 دلیل بکری ہی جو ذوالرحم کو وارث گردانتا اور اس میں سگی کیا ہی اس میں لیل بکری ہی
 اوستی جو کہتا ہی کہ خبازہ کی نماز میں الی ہی لی ہی المتفرقات **قوله**
تعالى هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مِمَّا فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا **ف** وہی ہی جیسی بنایا ہمارا
 و تعالیٰ جو کہہ میں میں ہی **ف** تفسیر احمد میں ہی کہ لکم کلام انتفاع کی معنون پر

مستحب ہی و پانی سی استخا او سو ق سنت کے نجاست حج و عمرہ کے مقدار بڑی ہو چڑھ گئی اور
 اور ختمہ مرد و نکاح سنت اور ابو حنیفہ فی او سکی مدین توقف کیا ہی اور بعضون فی کہا
 کہ بارہ برس تک اکثر مدت ہی اور عورت کو ختمہ مضائقہ نہیں اور اہل سنت نے کہا ہی کہ امام
 کی لفظ اگر اپنی معنی متعار پر ہو تو ظالم کا و مراد کیونکہ کافر ظالم مطلق ہی اور اگر امام ہی
 ہی تو ظالم اپنی معنی اصلی پر ہی اس صورت میں ہو چکا کہ انبیاء گناہوں ہی معصوم ہیں
 کیونکہ جو گناہ ہی وہ ظلم ہی اور اہل میں ہی کہ کلمات مناسب حج مراد اور بعضون کی یہ
 مذکورات مراد ہی اور جمعہ کا عمل زیادہ کیا ہی اور رازی کی قول ہی معلوم ہوا کہ عہد نبوت
 مراد ہی **قوله تعالیٰ** وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَذَلُّوْا
 بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ
 بِالْأَعْيُنِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ اور نہ کہا و مال ایک دوسری کی اس میں ناحق
 اور نہ پہنچا و او کو حاکمون تک کہ کہا جاوگا کہ لوگوں کی مال میں ہی رسی گناہ کی اورنگو
 معلوم ہی **ف** تفسیر احمد میں آفسی اد جہوئی گواہی یا جہوئی قسم با صلح کرنا با وجود
 کہ جسکی لئی حکم کیا ہی او کو ظالم جانتا اس صورت میں حکام حکام شریعت مراد ہیں جسکی قیاسی معنی اور
 سلطان اور اصل یہ ہے کہ جو تم جانتی ہو کہ فی الحقیقت معوی میں گواہ لانی اور سو گندہ اور
 باطل ہیں رظاہر تفسیر یہی تو اوس لکھو نہ لو اور نہ کہا و اوس میں لیل ہی کہ اس مال کہا ناجرام
 ورجو قاضی جہوئی گواہی پر حکم کرتی ہو چکی ہو یا پر باطن میں نہیں ہی ہی شہادت میں
 مافعی کا بخلاف ابی حنیفہ کہ او کی نزدیک ظاہر اور باطن جاری ہوگا اور بعضون فی کہا
 حکام ہی حکام ظالم مراد ہیں مدعا یہ کہ ظالم کو رشوت دکر او کو نکاح مال فساد اور غفلت
 اور چل خوری ہی کہا و حرام ہی بعض قیاسی ہی معلوم ہوتا کہ جو کوئی حاکم چاہے جسکی

مستحب ہی و پانی سی استخا

جیسی کہ الٰہی دعا کرنی رحمت کی اور استغفار پڑھنا اور اسی ہی لڑکوں کی حق نہیں الٰہی
 گو یہاں اللہ نے بیان نہیں کیا پر حدیثوں میں لکھا ہے کہ ساتویں حق عقیقہ کرنا
 اور ناپاکی اوس سے دور کرنی اور چھٹی برس ادب سکھانا اور ساتویں مہربانیاں علیحدہ
 سولانا اور تیسرے بچوں سے ناز کی الٰہی نازنا اور سو لہوین سے شادی کر دینی جب یہ ادا کر
 یا نہ ہو کر کہ کسی کی بجائے ادب سکھایا اور شادی کر دی اب پناہ مانگتا ہوں دنیا
 میں تیری نعمت سے اور آخرت میں تیری عذاب سے اور اسی ہی حق اوستاد کا ذکر
 اور شاگرد کی اوستاد پر اور شیخ کی طالب پر اور طالب کی شیخ پر بلکہ اوستاد اور شیخ
 باپ سے افضل ہے تو ادب اور نیکار یا دہ چاہی اور اقربا و متم میں الٰہی وجود قرابت
 میں اقربا ہوں دوسری وہ وجود دوستی میں اقربا ہوں اقربا کا حق یہ ہے کہ اوپر
 پیش کری سلام کی اور کہیہ اور حمد مری گو کوئی معاملہ میں نزاع ہو گئی ہو اور جو قبیلہ
 کی لوگ اوپر غلبہ کریں غن نزاع میں اوس سے ملیں پر دوستی کی اقربا مقدم ہیں اقربا اور
 اور یتیم اور یتیم کا حق یہ ہے کہ اوپر مہربانی اور احسان کری اور رسول سے اوکو غنی کری
 کوئی اوپر ظلم کری تو اوس وقت مذکور کی یتیم کی مال کو لکھا دی کیونکہ یہ حرام ہے سی ما
 اور چار ذی القربی وہ ہمسایہ کہ جو اوس کی گہری قریب ہو یا ہمسایہ بی ہوا و نسب یا دین میں
 اتصال ہو اور الحار نجیب وہ کہ جس کا گھر دور ہو یا وہ کہ جس کی قریابت نہ ہو اور یھون بی
 کہنا ہے کہ خارجہ ہے کہ جس کا گھر سی ملا ہو اور حدیث میں ہے کہ ہمسایہ میں بی ہیں ایک وہ کہ جس کو
 میں حق ثابت ہیں ایک حق ہمسائی کا دوسرا حق قرابت کا اور تیسرا حق سلام کا اور دوسرا
 وہ کہ دوسری حق میں حق جو از اور حق سلام سے راہ کہ جس کو فقط حق جو از کا ہمسائی نہ کہ
 اور اہل کتاب ہمسایہ کی حد جالیس گہروں تک اور ہمسایہ حق میں اپنی دلواری الٰہی ہند

کہ اوسکی گہری ہوا سیدھ سو جاوے اور اوسکی پڑنالی اور نادرہ ان کو منع کری اور کہانی اور پستی کو کبر
 میں خرموشی نہ کری اور بیخ اور غم میں مدد کری جو کہلانکی طاعت ہو تو کہلاؤ نہیں تو کہانی کا
 جیسی جو ان غیرہ ظاہر کری اور صاحب باجنب اگر زوجہ مراد تو اوسکا بیوی کہ
 دی اور کپڑی اور گہوارہ جو ایک سی زیادہ ہوں تو رعایت نوبت کی کری اور نماز اور روزہ
 اور ہمارا و حیض اور نفاس اور سحاح صہ کی حکم سکھلا دی اور غیرت کہ غیر محرم کو انسی گہر
 اتنی ندی اور وہمکا تار تو اوپر غالب نہو اور غور ناو اسی کی خواہش پر پہرہ خصوصاً وکیل عقد
 میں اور جو حق بیوچ کی زوجہ پر ہوتی ہیں گواؤ نکا ذکر آئین میں نہیں ہی پر بیان کیا جا بھی وہ یہ کہ
 دینی اور دنیاوی میں اسکی اطاعت کر اور بغیر اوسکی حکم کی کسی کوئی چیز نہ دی اور اوسکی گہری نہر
 اور جب وہ ارادہ کری وطی تو یہ اپنی نفس کو اوسکا بہر نہ کچھ وقت ممنوع میں یا مکان نہ مقرر
 اور صاحب باجنب اگر رفیق اور بار مراد تو اوسکی حقوق یہ کہ اوسکی مدد کرنی اور سکا غیر
 اور سکا دی اور نصیحت کری اور اوسکی گناہ اور لغزش کو معاف کر اور جہالتیں عی خیر کری
 کی ایدہ اوسکی لئی استغفار کری اور اوسکی اولاد اور اول برہان کری اور ابن السبیل اگر کسی
 غریب الوطن مراد تو اوسکی حقوق قریب ہیں حقوق سکین اور یتیم سی اور اگر کہاں مراد کہ جو بیایا
 تو جو اوسکا یہ کہ اوس میں می کا کلام کری اور اسی خدمت کری کہ رضی ہو اور حتی المقدور احباب
 کہنا کہ بلا دی میں دن مالک اسی ہی کری پر مختار اور بوندی اور غلام کی حق ہیں اوسکو کہلاؤ
 جواب کہادی اور پڑنا و جواب پڑی اور طاعت زیادہ کام ملی اور اوپر عذاب نہ کری اور حق
 مالک کی غلام پر یہ ہیں کہ اطاعت کری اور مال اوسکا نکا و رکھی اور فخر سی عشا تک اوسکی خدمت
 رسی اسی اوقاف نماز اور روز کی اور موضع القرائین ہی کہ صاحب باجنب کہ وہ مراد وانی کہ جو ایک
 کام میں ساتھ شریک ہو جیسی ایک استاد کی دوسرا گہر ذیابا نکا وند کی وند کر **قوله تعالیٰ**

قوله تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا أَلْفَاظًا تَابَ إِلَيَّ أَهْلُهَا وَأَوْدَّ أَحْسَنَهُمْ

بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعْظُمُ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ
 سَمِيعًا عَلِيمًا **ف** اَللّٰهُ تَعَالٰی کہ فرماتا ہے کہ پہنچاؤ امانتیں امانت والوں کو اور جب چاہی
 کریں لگو لو گوینے تو چاہی کہ در انصاف اللہ اپنی نصیحت کرنا ہی تم کو اللہ ہی سنا رہا ہے
ف تفسیر احمد میں ہے کہ یہ آیت عام ہے سب باندھوں اور تکلفوں کو اس سے بہت مستند
 اور عاریت کی نکتہ میں ایک یہ کہ مستعیر امانت کہانی کی مالک نہیں کہتا ہی اور دوسرے
 یہ کہ جو امانت کو مالک کی گہر تک پہنچا یا اور مستعار نفیس جیسی جو اہر وغیرہ کو مالک کی گہر تک
 پہنچا یا حقیقت میں تسلیم نہیں بلکہ تسلیم وہ ہی کہ خود مالک کو دی اس سے معلوم ہوا کہ جو مالک
 یا مستعار نفیس مالک پہنچائی اور تلف ہوئی تو اس کا ضمان لازم اور جو مستعار غیر نفیس مالک
 کی گہر تک پہنچائی یا مستعار گہر ہو کر مالک کی اصل تک پہنچا یا تو تسلیم ہی اور تفسیر یہ کہ اگر مالک
 دینی میں مالک اور امانت رکھنی والی کا حاضر ہونا شرط نہیں اور ان تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ
 دلیل ہے کہ ہر حکم پر عدل واجب ہے امام ہو یا قاضی یا حاکم اور ہر چیز میں جب سے دعویٰ ہو یا اگر
 مانگنا یا سو گند اجنبی سے معاملہ ہو یا قربت سے اور اہل میں ہی کہ مالکیت فی عموم ہے دلیل باہر
 ہی اس پر کہ جو حربی امانت کی دار الاسلام میں آیا اور کسی اہل امانت رہی پھر مر گیا یا مارا گیا
 واجب ہے کہ امانت کو حربی کی اہل کو دینی میں اور جو مسلمان دار الحرب میں جی سے لیا اور کھل آیا
 اس کا وفاقہ اور **قوله** تَعَالَى وَإِذَا حُيِّتُمْ بِحِجَابٍ فَأُولَئِكَ أَحْسَنُ مِنْهَا أَوْ
 دَعَوْكُمْ فَكَانَ اللَّهُ كَانِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا **ف** اور جب تم کو دعا دیکو کوئی قوم نے یا
 دواؤس سے بہتر یا وہی کہو اور تم کو اللہ ہی بہتر چیز کا حساب کر رہا ہے **ف** تفسیر احمد میں ہے کہ اس سے
 معلوم ہوا کہ جو ایک جماعت پر سلام کیا اس کا جواب میں مقدار کہو علیکم السلام فرض اور اس سے کہنا

وہا کہہ
 اور اگر زیادہ فواید چاہی
 جواب اگر چاہی
 علیہ السلام
 نہ لکھو کہ کسی کی سلامتی
 دھن کی چوٹی آرہی ہے ادا ای امانت کی بیاد میں

الطَّبَائِفُ وَشَرُّهُمْ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثُ وَلِيَصْعَ عَلَيْهِمْ امْرُؤٌ وَكَأَنَّ غُلَّالَ
 الْبَنِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَأَلْزَمَ امْرُؤًا وَغَيْرَهُ وَانْصَرَفَ وَابْتَعَا
 الثَّوَابَ الَّذِي أَتَى مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمَقْلُونُونَ وَهُوَ جَوَابُهَا
 ہونی میں اس رسول کی خوبی ایسی اچھی جسکو پانی میں لکھا ہوا اپنی پاس تو ریت اور
 آئین میں بتا رہی اور کوئی تک کام اور منع کرنا ہی سی اور حلال کرنا ہی اونکی وسیطی پاک
 چیزیں اور حرام کرنا ہی اور نہ ناپاک اور انا اور اوسنی پوجہ اونکی اور یہاں انسان ان میں
 سو جا سہے یقین لائی اور اوسکی رفاقت کی اور مدد کی اور تابع ہوئی اوس کی جو اوسکی سنا
 اور تباہی پہنچی اور **ف** تفسیر احمد میں کہ طیبہ سی ہ مراد ہی جو یہود پر حرام چربی وغیرہ
 یا وہ جو شریعت میں حلال ہی جیسی وہ بچہ کہ جن برائے کا نام لیا گیا اور جسکا کسب حرام خیالی ہو
 اور خباثت وہ مراد ہیں کہ جو ایہ افاحص علیہ کی سخت میں ہی یا وہ جو حکم میں خبیث ہو
 سود کھانا اور رشوت یعنی اس میں دلیل ہی کہ سوائی مجہلی کی دریا کی اور جانور حرام ہیں
 وہ خبیث ہیں اس صورت میں رہتی شافعی پر جو قائل ہیں کہ سب جانور دریائی حلال ہیں اور
 قاضی یحیٰوی کی ایسی یہ اصہرا اور اغلال دو کو نکالیے شافعی مراد پر اگر کفر و نفاق
 فوق کیا ہی صاحب کثافات کہا ہی کہ اصہرہ جو توبہ کی عوض قتل نفس کر فی اور اغلال
 وہ جو اونکی شریعت میں شافعی قتل میں فقط قصاص میں نا اور اور عفو کا شروع ہونا اور غلطی کی
 عضو کا تھا اور خباثت مقام کو کا شادی کا جہر امویہ یا کبر اور لوٹ کو جلا دنیا اور سچیر کی حرمت
 کہی اور امام زہد کہا ہی اگر کفر و نفاق فی اور جہتہائی مال میں کوفہ دینی اور سچیر کی حرمت کرنی امر ہی
 خاطر کی عضو کا ہی اغلال اور عضون فی کہا ہی کہ در تنہا میں ہی ہونی اور فقط مسجد میں یا نہ ہونی اور
 میں ہی کی جمع حرام ہونا اور سونہی بعد کھانا حرام ہونا اور کئی کی جہاں ایک ہی نامہ و اغلال خلافت کی خبا
 پر حرام ہیں امر اور اغلال **سأله قولة تعالیٰ** وَلَا تَقْسُوا الْقُلُوبَ الَّتِي جَرَدَ

میں اس رسول کی خوبی ایسی اچھی جسکو پانی میں لکھا ہوا اپنی پاس تو ریت اور آئین میں بتا رہی اور کوئی تک کام اور منع کرنا ہی سی اور حلال کرنا ہی اونکی وسیطی پاک چیزیں اور حرام کرنا ہی اور نہ ناپاک اور انا اور اوسنی پوجہ اونکی اور یہاں انسان ان میں سو جا سہے یقین لائی اور اوسکی رفاقت کی اور مدد کی اور تابع ہوئی اوس کی جو اوسکی سنا اور تباہی پہنچی اور **ف** تفسیر احمد میں کہ طیبہ سی ہ مراد ہی جو یہود پر حرام چربی وغیرہ یا وہ جو شریعت میں حلال ہی جیسی وہ بچہ کہ جن برائے کا نام لیا گیا اور جسکا کسب حرام خیالی ہو اور خباثت وہ مراد ہیں کہ جو ایہ افاحص علیہ کی سخت میں ہی یا وہ جو حکم میں خبیث ہو سود کھانا اور رشوت یعنی اس میں دلیل ہی کہ سوائی مجہلی کی دریا کی اور جانور حرام ہیں وہ خبیث ہیں اس صورت میں رہتی شافعی پر جو قائل ہیں کہ سب جانور دریائی حلال ہیں اور قاضی یحیٰوی کی ایسی یہ اصہرا اور اغلال دو کو نکالیے شافعی مراد پر اگر کفر و نفاق فوق کیا ہی صاحب کثافات کہا ہی کہ اصہرہ جو توبہ کی عوض قتل نفس کر فی اور اغلال وہ جو اونکی شریعت میں شافعی قتل میں فقط قصاص میں نا اور اور عفو کا شروع ہونا اور غلطی کی عضو کا تھا اور خباثت مقام کو کا شادی کا جہر امویہ یا کبر اور لوٹ کو جلا دنیا اور سچیر کی حرمت کہی اور امام زہد کہا ہی اگر کفر و نفاق فی اور جہتہائی مال میں کوفہ دینی اور سچیر کی حرمت کرنی امر ہی خاطر کی عضو کا ہی اغلال اور عضون فی کہا ہی کہ در تنہا میں ہی ہونی اور فقط مسجد میں یا نہ ہونی اور میں ہی کی جمع حرام ہونا اور سونہی بعد کھانا حرام ہونا اور کئی کی جہاں ایک ہی نامہ و اغلال خلافت کی خبا پر حرام ہیں امر اور اغلال **سأله قولة تعالیٰ** وَلَا تَقْسُوا الْقُلُوبَ الَّتِي جَرَدَ

اَلَا لِحُجَّتِ وَمَنْ قُلْ مَطْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلَاهُ سُلْطَانًا فَالْاِسْرَافُ فِي
 الْقَتْلِ اِنَّهٗ كَانَ مَضْمُونًا **ف** اور زبیر اور جابر جو منع کی اللہ فی مگر حق پر اور
 جو مارا گیا ظلم سی تو تہنی دیا اوسکی وارث کو زور و سواب یا ہتھ پھیر سی خون را و سکو
 ہوئی ہی **ف** تفسیر احمد میں ہی کہ حق میں دھونس اہوتا یا مرتد ہو یا قتل عدا یا جھڑپی
 زنا ہو یا یہ میں لیل ہی کہ ولی کو قصاص لہذا چاہی عصا کی ترتیب کی موافق اور حکم
 ولی نہ ہو اوسکا بادشاہ ولی ہی اور صاحب ارک کی کہا ہی کہ طاہر گاہ و میل ہی اس کی اور
 عبد اور مسلم اور ذمی کی درمیان میں قصاص چاہی کیونکہ نفس ذمی و عبد کا ہی محمد ہی
قوله **لَعَنَّا** **وَاَوْحَيْنَا اِلٰی مُوسٰی وَاٰخِرِهٖ اِنْ نَّبُوْا لِقَوْلِمْ كَمَا عَصٰرُ ثَوْبًا وَاَوْحٰ**
اٰجَلًا وَاَبُوْنٰكُمْ فَلَئِنْ وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَكَسَبُوا الْمُؤْمِنِيْنَ **ف** اور حکم بھیجی ہوئی
 اور اوسکی بہائی کو کہ ہر او اپنی قوم کی واسطی مصر میں سی گہر اور بناؤ اپنی گہر قبلہ کی طرف
 اور قائم کرو نماز اور خوشخبری ہی ایمان والوں کو **ف** تفسیر احمد میں کہ یہ آید و لیل ہی
 اسپر کہ گہر میں مسجد کر لینی شروع مینا اسکو مسجد البیت کہتی ہیں او سکو مسجد جماعت کا حکم ہر
 ہی اس لہی روایتی و طی اور قبول اور برازاوس گہر کی اور پر کہ حسین مسجد ہی اور مسجد کی کو
 پر نہیں روا ہر ایک کی شرح میں ہی کہ نوافل مسجد البیت میں مستحب ہی حضرت ورمہو رلف
 نفل اور سنت روایت خصوصاً حجر کی سنت در شب جمعہ کو ویر کر ہی ہی **قوله** **لَعَنَّا**
وَلَا تَكْرَهُوا فَنَاصِيَكُمْ عَلٰی الْبَغَاۗءِ اِنْ اَرَادَ اَنْ يَّحْصِنَا لَنَتَّبِعُوْا عَرَضَ الْخِيْفَةِ
الدُّنْيَا وَمَنْ يَّكْرِهْهُمْ فَاِنَّ اللّٰهَ مِنْ بَعْدِ اِكْرَاهِهِمْ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ **ف** اور
 زور کرو اپنی جھو کریں پر بدکاری کی واسطی اگر وہ چاہیں قیدی ہنا کہ کیا چاہو اسات
 زندگانی کا اور جو کوئی او پر زور کری تو اللہ اوسکی بی بسی بھیجی و الہرمان **ف**

۴
 وضع التقریب ہی
 کہتی ہیں سب کو لازم
 کہ خون کا دلا دلائی
 سب کو ہی نادرش قاتل
 بخود روان کی شہر میں
 حاجت کی ہی اور دشت
 یہی دوزخ ہی باج
 قاتل یا بڑی گتھی تو
 ہی یا بانی کو کجا
 سب کو کجا
 بخود روان کی شہر میں
 حاجت کی ہی اور دشت
 یہی دوزخ ہی باج
 قاتل یا بڑی گتھی تو
 ہی یا بانی کو کجا
 سب کو کجا

فَمَوْضِعُ الْقَرْنَيْنِ هِيَ كَلِمَةُ بَدْعٍ كَرَامِي كَرَامِي مَالِ كَمَانِي كَوْبَرِ اَوْبَالِ خَوَاهِ خَوْشِ بُونِ
 خَوَاهِ وَهْ نَخَوْشِ بُونِ نَخَوْشِي اَوْرِزْ يَادِهْ وَبَالِ سَبْ نَابَاكِ هِيَ اَوْرِزْ نَخَوْشِي مَن بُونِ بِي كَمَانِي
قوله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَآذِنَكُمْ الَّذِينَ فِي مَمْلَكَتِكُمْ لِيَؤْمَرُوا بِلَاغِ الْحُكْمِ مِنْكُمْ نَبَأَ لَكُمْ مِنَ الظَّاهِرِ ثُمَّ وَمِنْ بَعْدِ صَلَواتِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَبَسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَ هُنَّ طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ
 كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ وَرَادُ الْبَلِّغِ الْأَطْفَالُ
 مِنْكُمْ الْحُكْمُ فَلْيَسْتَأْذِنُوا الَّذِينَ مِنْ قُلُوبِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ
 وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ **ف** اِی اِیْمَانِ وَالْوِطْرِ وَانْگِ مَانْگِ کَر اَوْنِ تَم مَن سِی جَو
 مَهاری مَاهِهْ کَامَالِ هِنِ اَوْرِ جَو مَن پَنجِ اِیْم مَن قَلِ کِ حِد کَو مَن بَارِ مَجْرِ کِ مَارِ سِی هِلِی اَوْرِ
 اَوْنِ کِهْ هِی اِی کِهْ رِی دَو پَر مَن اَوْرِ عِشَا کِ مَارِ سِی پِی ی مَن قَت کِهْ لِنِی کِ هِنِ مَهَارِ کِهْ
 گَا دِهِنِ مَهْرِ نَهْ اَو پَر اَو کِ پِی پَر اِی کَر نِی هُو اِی کَر دِ سَرِی پَاسِ کِ بُو لِنِی اِی اَسَدِ مَهَارِ کِ
 بَا مَن اَوْرِ اَللّٰهُ سَبْ جَانِ تَهْ اِی حَکْمِ اَلَا اَوْرِ جَبِ پَنجِ کَر تَم مَن قَلِ حِد کَو تَو وِی سِی پَر وَا نْگِ لِنِی
 لِنِی هِی هِنِ اَوْنِ اِی بُونِ کَبُولِ سَنَا اَللّٰهُ تَعَالٰی اِی بَا مَن اَوْرِ اَللّٰهُ سَبْ جَانِ تَهْ اِی حَکْمِ اَلَا
ف اَلْفَسْخَرِ مَن هِی کَر وَا کِ مَالِجِ کَو هِرِ وَفْتِ اَذِنِ جَاهِی اَوْرِ دَعَا یِهْ کِهْ پَر وَا نْگِ لِنِی مَن حَوِی
 کَرِ اَدَمِ اِسْ مِی غَا فِلِ هِنِ سَعِیْدِ جِی سِی هِی کَر لَو کِ آيَاتِ اِسْتِیْدَانِ کَو مَن وُجْ کِهْ هِی مَن قَتِ
 خَدَا کِ مَن وُجْ هِنِ هِی لَو کَوْنِ کِ سِی هِی اَطْلِ مَن هِی کِهْ یِهْ لَعَبُونِ کِ زَوْدِکِ مَن وُجْ هِی
 اَوْرِ لَعَبُونِ کِ زَوْدِکِ حَکْمِ پَر اِسْ صَوْرَتِ مَن حَکْمِ اَوْرِ سَکَا مَسْتَحَبِ هِی یَا وَجِبِ اَوْرِ سَعِیْدِ جِی
 کَر مَمْلَکَتِ اِیْمَانِ کَو سِی اَمْرَادِ کَو نَدِی هُو یَا غَلَامِ اَوْرِ اِی سِی بُو جِهَا کِهْ سَوِی کَا وَفْتِ اِی

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

قوله تعالى وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ أَلَا لَكُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ
وَأَن تَقُولُوا مَا لَآ يَفْعَلُونَ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
ذَكَرُوا اللَّهَ كَذِكرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مَا تَنصُرُوهُم
يَتَّقِلُونَ **ف** اور شاعر و کئی بات پر چلی وہی جو براہین **قائد** تو نے ہمیں دیکھا
ہر میدان سرارتی پہری بہن اور یہ کہ وہ کہتی بہن جو ہمیں کرنی مگر یقین لائی اوکین کیا
او یا وہی اللہ کی بہت اور بد لایا اس سچی کہ او نہ ظلم ہو اور اب معلوم کر گیا ظلم کرنے والی کس
اولیٰ بہن **قائد** **ف** تفسیر احمد میں ہے کہ جب شعرا کا بیان ہوا کہ یہ اوصاف کہتی
عبداللہ بن وحید اور حسان بن ثابت کہ صحابہ ہستی اور مشرکوں کی بیچوں میں شعار کہتی تھیں کہ ایسا
کہ وہ یہی ان صفوں سے موصوف ہوں اور حضرت پاس آئی تب آیا کہ اللہ انہوں نے
نازل ہوئی اس سے معلوم ہوا کہ شعر کہنا گناہ ہے پر جو شعر کہ اللہ اور رسول کی مدح میں ہو
یا مشرکوں کی جوہیں یا جوہیں تو درست ہے اور کلیل میں ہے کہ ان آیات سے معلوم کہ شعر کہنا
اور مدح یا ہجو میں بہت مبالغہ کرنا برا ہے اور بد اور آداب اور مکارم اخلاق میں شعر کہنا
رواہی **قوله تعالى** إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي
الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي لَهِيَ نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ يَوْمٍ تُفْجَرُ
فَعَلَّمَ اللَّهُ خَتَمَ **ف** اللہ جوہی اوں ہی قیامت کی جزا اور اوتارنا
مہربانہ اور جانتا جوہی ماکہ پیٹ میں اور تو کوئی بھی نہیں جانتا کیا کری کامل اور کوئی
نہیں جانتا کس میں میں مرگیا تحقیق اللہ ہی سب جانتا ہی خبردار **ف** تفسیر احمد میں
کہ اس سے معلوم ہوا کہ جو کوئی ان پانچوں کی علم کا دعویٰ کری وہ جہوتا اور محم جوہی
کی بتلا تا وہیں ہی اور طالع کی نظر زبانی اور قاعدہ کہ جوہی لے لے ہی ہی ہی ہی غیب میں

قال الذين في جديون ركوع من شعروني في جديون
قال الذين في جديون ركوع من شعروني في جديون

الحمد لله کہ یہ کتاب مصطفیٰ تفسیریات الاحکام
ساتھ اختتام کی پہنچ

تہ خاص اہل سی بیان ہر آیت کی تحت میں کتاب بر جو الکرہ کی حاجت نہیں **کتاب**
ایمان و ماکان لیفنس ان نموت الایا ذن اللہ کما بموجلا
 اور کوئی جی نہیں سکتا بغیر حکم اللہ کی لکھا ہوا وعدہ اس معلوم ہوا کہ اصل
 ہوئی تھی کہ اور جو کوئی مارا جائے موت مرنا ہی **قوله تعالیٰ** یا نبی لا تدخلوا
 من ابواب واحد و دخلوا من ابواب مفسرہ و عما انتخبی عندکم من اللہ
 من شیء اسی بیونہ داخل ہو جو ایک دروازے پر بیہوش کنی دروازے سے جدا
 اور میں نہیں پاسکتا تمکو اللہ کی کسی چیز **قوله تعالیٰ** اس سے معلوم ہوا کہ حشر کی تاثیر جی
 اور خدا حکم کی کوئی چیز نہیں سکتا **قوله تعالیٰ** فلا تقبلہم یوم القیامہ و نہرا
 بہر کہ میں ہم کو فی واسطی قیامی دقل **قوله تعالیٰ** اس سے من فی دیکر ہی ہی کیا فرما کی اعمال
 کوئی جائیں گی وزن فقط مومنون کو مخصوص **قوله تعالیٰ** یوم
 یلقونہ سلام **قوله تعالیٰ** دعا او کی جسد اس سے میں کی سلام **قوله تعالیٰ** ابن مسعودی
 کہ جب ملک موت روح کی قبض کی لئی آتا ہی مومنون سے کہنا ہی کہ رب ہمارا اللہ سلام
قوله تعالیٰ واذ اسرا للنبی الی البعض از و احد حدیثات اور جب کہ
 ہی ہی ہی عورتی **قوله تعالیٰ** ابن جابر فی مہر لہی اخراج کیا کہ حضرت فرمایا ابو بکر و عمر
 بعد مہر حلیف ہو گئی اس سے خلافت سنجین کی ثابت **کتاب الوصو**
قوله تعالیٰ مکی کان یرید حرث الدنیا نوتہ مشعات کوئی جاہل
 دنیا کی کہنی او سکودن ہم کہہ او **قوله تعالیٰ** اس میں دلیل ہی جو کوئی غیر کی طرح حج کرنا ہی اس
 حج نہیں واقع ہوا یا جو کوئی وضو آہش اور ٹہنڈک کی لئی کرنا ہی کی لئی نہیں حج ہی کی
 حاجی کی لئی اور وضو نماز کی لئی ہو جائے لیکن ثواب نہیں پاتا **کتاب الصلو**

قوله یسارعون فی الخیرات **ف** اس سے معلوم ہوا کہ نیک کام میں
 سب ہی جیسی زکراول وقت میں **قوله** **ف** ولقد علمنا المستقیدین
ف اور ہم نے جان رکھا ہے جو اکی بڑھتی ہیں **ف** اس سے مراد اکی ہونا یا سچی صفوں
 نماز میں ہی پس معلوم ہوا کہ صفا اول کو فضیلت ہی زمین اور آسمانی فیض اول
 کو فضیلت ہی **قوله** **ف** وأخرأهناک بالصلوۃ **ف** اور حکم کرانی کہ
 والو کو نماز کا **ف** اس سے معلوم ہوا کہ آدمی پر واجب ہے کہ ایسی اہل کو یعنی زکراول اور اکی
 اور لوہی اور علام کو حکم کری نفوی اور طاعت کا خصوصاً نماز کی ہی اور عمر بن خطاب
 جب انکو جاگتی تھی ایسی کہ والو کو نماز کی لینی جگانی تھی **قوله** **ف** ان اکرمکم
 عند اللہ لشکوک **ف** مقرر اللہ کی ہاں اوسکو عزت ہی جسکو بڑا ادب **ف**
 اس سے معلوم ہوا کہ عادل پر ہرگز کا کہ تقدیم امامت کا غیر برہنہ کے عالی نسب سے
کتاب الیمین قوله **ف** یا ایہا الناس کملوا حجتی الاخرین
 حلالاً طیباً ولا تتبعوا خطوات الشیطان **ف** لوگو! تم اپنا دین کی
 چیزوں میں سے جو حلال شہر اور مخلوق قدسوں پر شیطان **ف** اس سے معلوم ہوا کہ
 کہ جو کوئی آپ پر کہا نا اور کبر احرام کری تو یہود و اوسیر حرام نہیں ہوتا اور خطوات
 الشیطان بعضوں نے کہا ہے کہ گناہوں کی نذر کرنی مراد ہی **قوله** **ف**
 اللہ یشہد انما حرم ما احل اللہ **ف** ای نبی تو کیوں حرام کری جو حلال کیا
 اللہ نے تبہیر **ف** حضرت ماریہ قبطیہ کو حرام کیا تھا اس لینی حکم کرنا اس سے معلوم
 کہ جو کوئی آپ پر لوہی یا کہا نا یا زوجہ حرام کری تو حرام نہیں ہوتا اور کفار و کفر
 لازم ہی **کتاب الاشرہ قوله** **ف** یسارعونک عن الخیر

والکثیر قل ۱۰۰ ما اتوا کثیرا و منافع للناس ۱۱ ف ۱۲ تفسیر تہذیبی میں حکم شرعی اور
کاتو کہ نہیں گناہ بڑی اور فائدہ دہی ہیں گو گو کو ف ۱۳ اس لغتوں دلیل بکری ہی اگر
دو اگر بی ساح ہی اور بی کی کہا ہی کہ جو ایشیا منافع کی قابل ہیں عقل حرکتی نہاں بعد حرکتی
کوئی نفع دین میں ہی کہ وہ اخلاق ہی میں ہی منافع کہ سکتے کیا اس معلوم ہوا کہ شرع
دو اگر ہی ہی و یا رسول اللہ علیہ السلام کہ حرم خیر میں اللہ میری امت میں شفاء نہیں
۱۴ المتفرقات قولہ ۱۵ و اصحابہ من خوف ۱۶ اور میں باوجود
۱۷ اس کی عزت الشیخین لہا کہ قرآن کو اس ہی اس کا کہ سوا او کی اور میں خلاف کی
اسی ہی سرط کہ تمام قرآن نسبت قولہ ۱۸ لا یجحد المؤمنون الکافرین ۱۹ اولیاء
۲۰ نہ بکریں اس کا فردا کو ف ۲۱ اس معلوم ہوا کہ کافر دینی و ہی کرنا حرام مگر ضرورت
جس حق ہوا کہ حاجت ہو اور دوستی کی تحت میں سلام اور تعلیم اور غا خیر اور توفیر دل ہی
نہر خاتم خداوند اگر دمی ہو کہ اپنی اولیا میں اور پنا تو ہو کہ دوستی اپنی خدا کی سی اور پیر و کر
ای رسول مقبول و آل رسول کاملی اللہ علیہ وسلم میں ہزار کر خدا کا کفر ہی بے اعتنا صحیح کا رہ
عبد علی انگریزی فی باسٹوایک میں العلماء راجع انفسار و خفاف مدارک حلال اقلیل مغربی
بحر العلوم مولانا سید انور علی صاحبہما لا زالت شمس مجیدہم ساطعہ کی تفسیر آیات حکام کی اور فو
و اعلیٰ نفع عام اور فائدہ نام کیا ہوں معتبر مثل تفسیر احمدی اور تفسیر حسینی اور بیضاو اور عزیزی
اور زہدی اور میثا بور اور اہل کامل اور معالم التدریل اور مدارک اور توضیح القرآن کتاف اور ہادیہ
اور شرح و طایہ اور شرح مشکوٰۃ الشریف اور جامع الرموز اور غرائب التفسیر اور سوانح و کناو
سماں حبیباء اور تہذیب کثیر کی مثال کہ شہرہ ہجر میں یافت کیا اور الترمذیہ کیا کہ جو سہ صریح آیت قرآن
یا اشارہ بعض یا اشارہ بعض کی اور ساتھ ہی معنی یہ تھا کہ یہی تفسیر میں تفسیر جو ہی میں معنی اور

ترتیب اس نقشہ کی موافق کتب فقہ کی مقرر کی تاکہ ہر شخص جس مسئلہ کی تحقیق فرمائی ہی ہو اس کی اپنی ذیل میں کمال مثلاً نماز کی مسئلہ کتاب الصلوٰۃ میں اور زکوٰۃ کی مسئلہ کتاب الزکوٰۃ و کبھی اور اگر کسی مسئلہ میں شک معلوم ہو تو اولاً اس کی اصل کی طرف رجوع کری بعد اس کی کہ نہ ہی غیر مطالب کے بعد اصلاح کر دی کہ اگر بہو ان چوک لسی لی انہیں اور مولف کے حق میں اور جو حکام بانی دعا خیر اور برکت کی کری کیونکہ ایسی مسائل عجیب اور غریب کہ مستخرج قرآنی میں صرف سی آج تک اردو زبان میں نہ تھے اس کی ترتیب بہو نے کیا کی تصنیف اور نہایت نہیں کی اس کی پہلی کتاب غریب اور متہام وسطیٰ اور کتاب چشمہ مروت و صفاء اور الف و فوفا سعید ازلی شرح حکیم فی سئلہ اللہ لقا اس تفسیر کو ششم۱۲۲۲ بھجور میں

قطعہ تاریخ از جناب مولوی سید انور علی صاحب مدظلہ العالی

خِلْنَا عَبْدَ الْعَلٰی الْمَوْلٰی جَاءَ بِالْقِسْرِ عِنْدِي وَأَكْمَل

بَارِحًا لَقَلْتُ فِي تَارِيخِهِ فَسَرَتْ آيَاتُ احْكَامِهِ مَجَل

قطعہ تاریخ از مولوی حافظ عبد العالی صاحب دام ظلہ العالی

حبیب علی فی جوہر ایام سے پسندیدہ ذیل اسلام ہے

کہا بالف عین نے بر محل یہ تفسیر آیات احکام ہے

قطعہ تاریخ از شیخ عبد الرحمن صاحب متخلص باحسن سئلہ اللہ تعالیٰ

بِسْمِ اَرْحَمِ الرَّحْمٰنِ طَبِيعٌ مُنَوَّدٌ چو حبیب علی محمد ز من

وَقَدْ طَبَّعْتُ فِي حَسَابِ مَجَلِّ خَوَانِدِ تَفْسِيرِ مِطَابِ احسن

قطعہ تاریخ از شیخ کر متعلی صاحب متخلص باظہر سئلہ اللہ تعالیٰ

چون بعد خیر و امجد علی در لکھنؤ ابن کتاب مستطاب و د لکشا گردید

خاتمہ اظہر فی تاریخ طبعش زور و قسم خوش شوق تاریخ آن تفسیر مطبوع طبع

ممت

صحیح نامہ اغلاط تفسیر آیات الاحکام

صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح
۱	ہی	ہیں	۱۵	ہونا	ہونگا	۱۱	ہی	ہیں
۳	یہ	یہی	۱۶	بیمالہ	بیمالہ	۱۰	یہ	یہی
۴	کمان	کمان و	۲۱	وہ ہیں	سی وہ	۱۰	کمان	کمان و
۵	یا	یا	۷	کما	×	۵	یا	یا
۱۲	براعوش کی	براعوش کی	۱۶	دیاگ	دیاگ	۱۲	براعوش کی	براعوش کی
۶	فصل جہنم کی	فصل جہنم کی	۱۸	پاہون	پاہون	۶	فصل جہنم کی	فصل جہنم کی
۱۲	تزدیکی	تزدیک	۱۰	اور	اور	۱۲	تزدیکی	تزدیک
۷	اعتقاد	اعتقاد	۵	فسرما	فسرما	۹	اعتقاد	اعتقاد
۸	یزدوی	یزدوی	۵	سی پٹ	کی سپٹ	۸	یزدوی	یزدوی
۹	واستغفر	واستغفر	۱۹	باعور	باعور	۹	واستغفر	واستغفر
۱۵	مستفاد	مستفاد	۱۳	عصوہ	عصوہ	۱۵	مستفاد	مستفاد
۱۹	کہ ہمارا	ہمارا	۷	ہونا	ہونا	۱۹	کہ ہمارا	ہمارا
۱۰	ہیں	ہیں	۶	تفصیل	تفصیل	۱۰	ہیں	ہیں
۱۵	احادیث	احادیث	۱۳	وجہوں	وجہوں	۱۵	احادیث	احادیث
۱۱	یہ کہ	یہ کہ	۵	ولوا	ولوا	۱۱	یہ کہ	یہ کہ
۱۲	کی	کی	۵	قویٰ	قویٰ	۱۲	کی	کی
۱۸	کی	کی	۱۲	سجھائی	سجھائی	۱۸	کی	کی
۱۴	دکھا	دکھائی	۵	الحق	الحق	۱۴	دکھا	دکھائی
۱۲	بعضی	بعضی	۱	بو	بو	۱۲	بعضی	بعضی
۱۵	شفاعۃ	شفاعۃ	۸	محضون	محضون	۱۵	شفاعۃ	شفاعۃ
۱۵	یُعرفون	یُعرفون	۱	ہونا آقا کا	ہونا آقا کا	۱۵	یُعرفون	یُعرفون
۱۷	تلا	تلا	۵	سجھا	سجھا	۱۷	تلا	تلا
۱۱	نجات	نجات	۸	رواج کرتی	رواج کرتی	۱۱	نجات	نجات
۳۳	کی اور راگ	کی اور راگ	۹	اور بازی	اور بازی	۳۳	کی اور راگ	کی اور راگ
۱۳	جھوٹ	جھوٹ	۱۳	جھوٹ	جھوٹ	۱۳	جھوٹ	جھوٹ
۱۵	کی راج مہنی	کی راج مہنی	۱۵	کار راج مہنی	کار راج مہنی	۱۵	کی راج مہنی	کی راج مہنی
۲۲	وہ کمان کمان	وہ کمان کمان	۲	وہ کمان کمان	وہ کمان کمان	۲۲	وہ کمان کمان	وہ کمان کمان
۲۵	اسلام	اسلام	۲	اسلام	اسلام	۲۵	اسلام	اسلام
۳۶	سلم	سلم	۲	سلم	سلم	۳۶	سلم	سلم
۱۱	نقصاً	نقصاً	۱۱	نقصاً	نقصاً	۱۱	نقصاً	نقصاً
۳۷	للہ	للہ	۲	للہ	للہ	۳۷	للہ	للہ
۳۹	درپیش	درپیش	۷	درپیش	درپیش	۳۹	درپیش	درپیش
۴۲	لما	لما	۲	لما	لما	۴۲	لما	لما
۴	اور ساکتی ہو	اور ساکتی ہو	۴	اور	اور	۴	اور ساکتی ہو	اور ساکتی ہو
۵	اور	اور	۵	اور	اور	۵	اور	اور
۸	اور ان کے	اور ان کے	۸	اور ان کے	اور ان کے	۸	اور ان کے	اور ان کے
۹	کہا میں کہ	کہا میں کہ	۹	کہا میں کہ	کہا میں کہ	۹	کہا میں کہ	کہا میں کہ
۵۳	دھدا	دھدا	۵	دھدا	دھدا	۵۳	دھدا	دھدا
۱۰	قرین	قرین	۱۰	قرین	قرین	۱۰	قرین	قرین
۱۲	کہ وہ	کہ وہ	۱۲	کہ وہ	کہ وہ	۱۲	کہ وہ	کہ وہ
۱۶	موجودہ	موجودہ	۱۶	موجودہ	موجودہ	۱۶	موجودہ	موجودہ
۲۲	اللہ جیسا	اللہ جیسا	۲۲	اللہ جیسا	اللہ جیسا	۲۲	اللہ جیسا	اللہ جیسا
۱۰	قسم	قسم	۱۰	قسم	قسم	۱۰	قسم	قسم

صفحہ	عسلط	صحیح	صفحہ	عسلط	صحیح	صفحہ	عسلط	صحیح
۱۷	کرتا	کرتا	۱۱	جنب	جنب	۲	یتو	یتو
۱۷	کرتا	کرتا	۱۲	ولشقت	ولشقت	۹	بحسب	کانتے
۱۳	جبارہ	جبارہ	۷	لفظ	لفظ کو	۱۳	کا	کے
۳	والحدوا	والحدوا	۱۱	سنادی	سنادی	۱	کار	اکابر
۵	بہترین	بہترین	۱۹	بعضوں	بعضوں کے	۱۳	زلفا	زلفا
۵	وانموا	وانموا	۳	اوقات	اوصاف	۱۲	ہے	ہیں
۹	وفوت	وفوت	۱۲	تعلقوں	تعلقوں	۲	پانچویں	پانچویں
۱۰	سبعہ	سبعہ	۱۱	اسلحہ	اسلحہ	۶	اناء	اناء
۱۱	الحرام	الحرام	۱۴	جکی	جکین	۶	محمد الرسول	محمد رسول اللہ
۱۱	شدائد	شدائد	۱۹	ہیں	ہیں	۱۲	فاندر	فاندر
۱۲	پوری	پوری	۲	حکم میں	حکم میں	۱۵	تستکدر	تستکدر
۱۹	اور جائز	اور جائز	۱۶	فضل	کتاب	۱۳	جلاکر	جلاکر
۷	مشروعیہ	مشروعیہ	۹	للساکنین	للساکنین	۳	کرو	کرو
۹	یعلو	یعلو	۱۲	بڑائی میں	بڑائی میں	۵	بکڑی ہی	بکڑی ہی
۱۲	کلیں	کلیں	۲	صدقة	صدقة	۱۷	صلی	صلی
۱۶	ینال	ینال	۱۹	اور	اور	۳	طشیش	طشیش
۱۳	لوہو	لوہو	۷	کئی	کئی	۲	بڑی ہی	بڑی ہی
۱۹	ذکر	ذکر	۱۰	عبیدہ	عبیدہ	۵	اولی جائز	اولی جائز
۱۶	لن ینال	لن ینال	۱۵	قائل	قائل	۶	نماز	نماز کی
۶	جوسل	جوسل	۷	لال	لال	۱۶	اون	اون
۷	اور جس میں	اور جس میں	۱۱	ہوا	ہوا	۱۰	سرخشی	سرخشی
۱۱	سوج	سوج	۱۲	ہوا	ہوا	۱۱	سوج	سوج
۱۱	باین	باین	۱۱	حرمت	حرمت	۱۱	باین	باین
۱۶	دعا	دعا	۱۵	دعا اور	دعا اور	۱۶	دعا	دعا

صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح
۱۰۸	۱۶	جوانی	۱۰۸	۱۶	جوانی	۱۰۸	۱۶	جوانی
۱۰۹	۱۷	سکا	۱۰۹	۱۷	سکا	۱۰۹	۱۷	سکا
۱۱۰	۱۸	شریح	۱۱۰	۱۸	شریح	۱۱۰	۱۸	شریح
۱۱۱	۱۹	ظلم	۱۱۱	۱۹	ظلم	۱۱۱	۱۹	ظلم
۱۱۲	۲۰	ہڑوا	۱۱۲	۲۰	ہڑوا	۱۱۲	۲۰	ہڑوا
۱۱۳	۲۱	رکھو	۱۱۳	۲۱	رکھو	۱۱۳	۲۱	رکھو
۱۱۴	۲۲	خاوندی	۱۱۴	۲۲	خاوندی	۱۱۴	۲۲	خاوندی
۱۱۵	۲۳	اعدگی	۱۱۵	۲۳	اعدگی	۱۱۵	۲۳	اعدگی
۱۱۶	۲۴	سی نہ	۱۱۶	۲۴	سی نہ	۱۱۶	۲۴	سی نہ
۱۱۷	۲۵	ہوا	۱۱۷	۲۵	ہوا	۱۱۷	۲۵	ہوا
۱۱۸	۲۶	بینک	۱۱۸	۲۶	بینک	۱۱۸	۲۶	بینک
۱۱۹	۲۷	اوسکی	۱۱۹	۲۷	اوسکی	۱۱۹	۲۷	اوسکی
۱۲۰	۲۸	وہ بون	۱۲۰	۲۸	وہ بون	۱۲۰	۲۸	وہ بون
۱۲۱	۲۹	بکرا ہٹا	۱۲۱	۲۹	بکرا ہٹا	۱۲۱	۲۹	بکرا ہٹا
۱۲۲	۳۰	مراجن	۱۲۲	۳۰	مراجن	۱۲۲	۳۰	مراجن
۱۲۳	۳۱	اسکران	۱۲۳	۳۱	اسکران	۱۲۳	۳۱	اسکران
۱۲۴	۳۲	عورتوں	۱۲۴	۳۲	عورتوں	۱۲۴	۳۲	عورتوں
۱۲۵	۳۳	نفس	۱۲۵	۳۳	نفس	۱۲۵	۳۳	نفس
۱۲۶	۳۴	متعد	۱۲۶	۳۴	متعد	۱۲۶	۳۴	متعد
۱۲۷	۳۵	فطلقوا	۱۲۷	۳۵	فطلقوا	۱۲۷	۳۵	فطلقوا
۱۲۸	۳۶	بیشی گریں	۱۲۸	۳۶	بیشی گریں	۱۲۸	۳۶	بیشی گریں
۱۲۹	۳۷	زباں دہ	۱۲۹	۳۷	زباں دہ	۱۲۹	۳۷	زباں دہ
۱۳۰	۳۸	اوسنی	۱۳۰	۳۸	اوسنی	۱۳۰	۳۸	اوسنی
۱۳۱	۳۹	اورین	۱۳۱	۳۹	اورین	۱۳۱	۳۹	اورین
۱۳۲	۴۰	شراف	۱۳۲	۴۰	شراف	۱۳۲	۴۰	شراف
۱۳۳	۴۱	ہوش	۱۳۳	۴۱	ہوش	۱۳۳	۴۱	ہوش
۱۳۴	۴۲	جلال	۱۳۴	۴۲	جلال	۱۳۴	۴۲	جلال
۱۳۵	۴۳	ہوش	۱۳۵	۴۳	ہوش	۱۳۵	۴۳	ہوش
۱۳۶	۴۴	عارضی	۱۳۶	۴۴	عارضی	۱۳۶	۴۴	عارضی
۱۳۷	۴۵	انکھ	۱۳۷	۴۵	انکھ	۱۳۷	۴۵	انکھ
۱۳۸	۴۶	عشر	۱۳۸	۴۶	عشر	۱۳۸	۴۶	عشر
۱۳۹	۴۷	کہ جو	۱۳۹	۴۷	کہ جو	۱۳۹	۴۷	کہ جو
۱۴۰	۴۸	ہونا	۱۴۰	۴۸	ہونا	۱۴۰	۴۸	ہونا
۱۴۱	۴۹	لین	۱۴۱	۴۹	لین	۱۴۱	۴۹	لین
۱۴۲	۵۰	زوج	۱۴۲	۵۰	زوج	۱۴۲	۵۰	زوج
۱۴۳	۵۱	ہوا	۱۴۳	۵۱	ہوا	۱۴۳	۵۱	ہوا
۱۴۴	۵۲	بعضو	۱۴۴	۵۲	بعضو	۱۴۴	۵۲	بعضو
۱۴۵	۵۳	اختیار	۱۴۵	۵۳	اختیار	۱۴۵	۵۳	اختیار
۱۴۶	۵۴	بدن	۱۴۶	۵۴	بدن	۱۴۶	۵۴	بدن
۱۴۷	۵۵	باب	۱۴۷	۵۵	باب	۱۴۷	۵۵	باب
۱۴۸	۵۶	بلا	۱۴۸	۵۶	بلا	۱۴۸	۵۶	بلا
۱۴۹	۵۷	جس	۱۴۹	۵۷	جس	۱۴۹	۵۷	جس
۱۵۰	۵۸	اور	۱۵۰	۵۸	اور	۱۵۰	۵۸	اور
۱۵۱	۵۹	انفصال	۱۵۱	۵۹	انفصال	۱۵۱	۵۹	انفصال
۱۵۲	۶۰	رضاع	۱۵۲	۶۰	رضاع	۱۵۲	۶۰	رضاع
۱۵۳	۶۱	کیس	۱۵۳	۶۱	کیس	۱۵۳	۶۱	کیس
۱۵۴	۶۲	رضاع	۱۵۴	۶۲	رضاع	۱۵۴	۶۲	رضاع
۱۵۵	۶۳	والدات	۱۵۵	۶۳	والدات	۱۵۵	۶۳	والدات
۱۵۶	۶۴	بالغ	۱۵۶	۶۴	بالغ	۱۵۶	۶۴	بالغ
۱۵۷	۶۵	فی الحکم	۱۵۷	۶۵	فی الحکم	۱۵۷	۶۵	فی الحکم
۱۵۸	۶۶	حضرت	۱۵۸	۶۶	حضرت	۱۵۸	۶۶	حضرت
۱۵۹	۶۷	البنی	۱۵۹	۶۷	البنی	۱۵۹	۶۷	البنی
۱۶۰	۶۸	لله	۱۶۰	۶۸	لله	۱۶۰	۶۸	لله
۱۶۱	۶۹	للمنی	۱۶۱	۶۹	للمنی	۱۶۱	۶۹	للمنی
۱۶۲	۷۰	احتمال	۱۶۲	۷۰	احتمال	۱۶۲	۷۰	احتمال
۱۶۳	۷۱	مطلقا	۱۶۳	۷۱	مطلقا	۱۶۳	۷۱	مطلقا
۱۶۴	۷۲	جبارون	۱۶۴	۷۲	جبارون	۱۶۴	۷۲	جبارون
۱۶۵	۷۳	بنات	۱۶۵	۷۳	بنات	۱۶۵	۷۳	بنات
۱۶۶	۷۴	استنا	۱۶۶	۷۴	استنا	۱۶۶	۷۴	استنا
۱۶۷	۷۵	ہوا	۱۶۷	۷۵	ہوا	۱۶۷	۷۵	ہوا
۱۶۸	۷۶	موطوعہ	۱۶۸	۷۶	موطوعہ	۱۶۸	۷۶	موطوعہ
۱۶۹	۷۷	احل لکھ	۱۶۹	۷۷	احل لکھ	۱۶۹	۷۷	احل لکھ
۱۷۰	۷۸	بخت	۱۷۰	۷۸	بخت	۱۷۰	۷۸	بخت
۱۷۱	۷۹	ارتقاء	۱۷۱	۷۹	ارتقاء	۱۷۱	۷۹	ارتقاء
۱۷۲	۸۰	ملکت	۱۷۲	۸۰	ملکت	۱۷۲	۸۰	ملکت
۱۷۳	۸۱	والحصن	۱۷۳	۸۱	والحصن	۱۷۳	۸۱	والحصن
۱۷۴	۸۲	والحصن	۱۷۴	۸۲	والحصن	۱۷۴	۸۲	والحصن
۱۷۵	۸۳	تکھوا	۱۷۵	۸۳	تکھوا	۱۷۵	۸۳	تکھوا
۱۷۶	۸۴	تکھوا	۱۷۶	۸۴	تکھوا	۱۷۶	۸۴	تکھوا
۱۷۷	۸۵	عورتوں	۱۷۷	۸۵	عورتوں	۱۷۷	۸۵	عورتوں
۱۷۸	۸۶	مشرک	۱۷۸	۸۶	مشرک	۱۷۸	۸۶	مشرک
۱۷۹	۸۷	بین	۱۷۹	۸۷	بین	۱۷۹	۸۷	بین

صحیح	غلط	صفحہ	صحیح	غلط	صفحہ	صحیح	غلط	صفحہ
بیفادہ	بیفاعدہ	۱۳۲	آجلین	آجلن	۱۳۶	چاہے	چاہین	۱۱۷
بنکت	بنکت	۱۳۳	اوسکا	اوسکا	۱۳۷	نیاوی	نیاوین	۱۱۸
تلبسوخا	تلبسوخا	۱۱	ایں صورت	ایں صورت	۱۳۸	نقص	نقص	۱۱۹
دیکھی	دیکھنی	۱۲	نساٹکھ	نساٹکھ	۱۳۹	کرتی	کرتی	۱۲۰
لئی	لئی	۱۴	اوسکی	اوسکی	۱۴۰	ماہین	ماہین	۱۲۱
مری	مری	۱۹	مٹل	مٹل	۱۴۱	معلوم	معلوم	۱۲۲
بہنی	بہنی	۲	والدات سی	والدات سی	۱۴۲	روزہ	روزہ	۱۲۳
ہنونا	ہنونا	۱۰	رضاع	رضاع	۱۴۳	افسوس	افسوس	۱۲۴
اور	اور	۱۱	فائقوا	فائقوا	۱۴۴	الحامسہ	الحامسہ	۱۲۵
جلد	جلد	۲	فانوا	فانوا	۱۴۵	غضب اللہ	غضب اللہ	۱۲۶
کوئی	کوئی	۹	لینق	لینق	۱۴۶	جوتھا	جوتھا	۱۲۷
بعضون	بعضون	۱۱	فلینق	فلینق	۱۴۷	جاہی	جاہی	۱۲۸
زمان	زمان	۱۴	بلاوین	بلاوین	۱۴۸	دونوں کی	دونوں کی	۱۲۹
خری	خری	۱۵	سکتی	سکتی	۱۴۹	ید	ید	۱۳۰
قرآن میں	قرآن میں	۱۶	بیوہ	بیوہ	۱۵۰	الح کی	الح کی	۱۳۱
انداز	انداز	۱۱	رسولہ	رسولہ	۱۵۱	استون	استون	۱۳۲
اتفاق	اتفاق	۱۲	حق	حق	۱۵۲	عزت	عزت	۱۳۳
ریا	ریا	۱۵	طرا	طرا	۱۵۳	انکوستد	انکوستد	۱۳۴
واضح	واضح	۱۶	کیا	کیا	۱۵۴	غیر	غیر	۱۳۵
واقف	واقف	۱۷	اور وہاں کی	اور وہاں کی	۱۵۵	سراجا	سراجا	۱۳۶
وائو	وائو	۱۸	زندہ لڑائی	زندہ لڑائی	۱۵۶	کرتی	کرتی	۱۳۷
نخلی	نخلی	۸	کیلاکون	کیلاکون	۱۵۷	آئینہ	آئینہ	۱۳۸
اخراج	اخراج	۱۸	اوسکی	اوسکی	۱۵۸			
علی عرج	علی عرج	۵	اخوۃ	اخوۃ	۱۵۹			

۱۲۵	۴	دلاجرج	دلاجرج	۱۹	۱۵۴	معلومہ	معلومہ	۱۳	۱۶۰	کرمی	کرمی	۱	۱۲۵
۱۲۶	۱۳	پالنی	پالنی	۲	۱۵۵	چاول	چاول	۱۴	۱۶۱	علی است	علی است	۲	۱۲۶
۱۲۷	۱۰	ضروریہ	ضروریہ	=	=	کیونکہ	کیونکہ	۱۵	۱۶۲	غیر وکی	غیر وکی	۳	۱۲۷
۱۲۸	۳	مغاذ	مغاذ	۵	=	لا نظامی	لا نظامی	۱۶	۱۶۳	یملک	یملک	۴	۱۲۸
۱۲۹	۱۲	ہونا	ہونا	۱۳	=	حکم	حکم	۱۷	۱۶۴	فیضمان	فیضمان	۵	۱۲۹
۱۳۰	۸	اللہ	اللہ	۱۴	=	چکا	چکا	۱۸	۱۶۵	اولیان	اولیان	۶	۱۳۰
۱۳۱	۹	وابن	وابن	۱۵	=	یضل	یضل	۱۹	۱۶۶	اضالین	اضالین	۷	۱۳۱
۱۳۲	۵	شدیدا	شدیدا	۱۶	=	فسوف	فسوف	۲۰	۱۶۷	ہی اکر	ہی اکر	۸	۱۳۲
۱۳۳	۱۲	اور غنیمت	اور غنیمت	۵	۱۵۷	سمن	سمن	۲۱	۱۶۸	کی ہی	کی ہی	۹	۱۳۳
۱۳۴	۱۳	ہی جو	ہی جو	۷	=	کتابت	کتابت	۲۲	۱۶۹	ججج	ججج	۱۰	۱۳۴
۱۳۵	۴	ہین	ہین	۱۷	=	ہین	ہین	۲۳	۱۷۰	ایمانہ	ایمانہ	۱۱	۱۳۵
۱۳۶	۵	کین جس ہی	کین جس ہی	۳	۱۵۸	نہاوتین	نہاوتین	۲۴	۱۷۱	اموالکم	اموالکم	۱۲	۱۳۶
۱۳۷	۷	سحب	سحب	۹	=	دلاستامو	دلاستامو	۲۵	۱۷۲	بلغ	بلغ	۱۳	۱۳۷
۱۳۸	۶	بابری	بابری	=	=	ان یکتیو	ان یکتیو	۲۶	۱۷۳	محفوظ	محفوظ	۱۴	۱۳۸
۱۳۹	۶	عند	عند	۱۰	=	کیونکہ	کیونکہ	۲۷	۱۷۴	بائین	بائین	۱۵	۱۳۹
۱۴۰	۹	جو	جو	=	=	گواہی	گواہی	۲۸	۱۷۵	اصلی	اصلی	۱۶	۱۴۰
۱۴۱	۱	ارزادیا	ارزادیا	۳	۱۵۹	گواہی	گواہی	۲۹	۱۷۶	ذرفو	ذرفو	۱۷	۱۴۱
۱۴۲	۷	چہرا	چہرا	۱۴	=	ہین ہی	ہین ہی	۳۰	۱۷۷	اللہ	اللہ	۱۸	۱۴۲
۱۴۳	۵	نصدق	نصدق	۷	=	رضی ہی	رضی ہی	۳۱	۱۷۸	الخزیر	الخزیر	۱۹	۱۴۳
۱۴۴	۱۰	فاسد	فاسد	۸	=	دوسری	دوسری	۳۲	۱۷۹	اجل	اجل	۲۰	۱۴۴
۱۴۵	۶	الذین	الذین	۱۶	=	حفظ	حفظ	۳۳	۱۸۰	بجلی	بجلی	۲۱	۱۴۵
۱۴۶	۱۰	ملی تو	ملی تو	۱	۱۶۰	بغیر	بغیر	۳۴	۱۸۱	کر	کر	۲۲	۱۴۶
۱۴۷	=	سودا	سودا	۵	=	پکانی	پکانی	۳۵	۱۸۲	محسن	محسن	۲۳	۱۴۷
۱۴۸	۱۱	بہری	بہری	۱۱	=	مخطوط	مخطوط	۳۶	۱۸۳	سود	سود	۲۴	۱۴۸

صَحِيح	عَلَط	۱۸۱	۱۸	صَحِيح	عَلَط	۱۸۱	۱۸	صَحِيح	عَلَط	۱۸۱	۱۸
زَانُو	زَانُو	۱۸۱	۱۸	اَضْحَى	اَضْحَى	۱۸۱	۱۸	مَكْرَج	جَو	۱۸۱	۱۸
بَجَر	بَجَر	۱۸۲	۱	نَقْدُ مَوْلَانِ	نَقْدُ مَوْلَانِ	۱۸۲	۱	اَوْرَج	جَو	۱۸۲	۱
بِجَاوِي	بِجَاوِي	۱۸۳	۲	بَدَلِي اللّٰه	بَدَلِي اللّٰه	۱۸۳	۲	اَهْل	اَهْل	۱۸۳	۲
بَتِي	بَتِي	۱۸۴	۳	بِرْدُوِي	بِرْدُوِي	۱۸۴	۳	اَهْل	اَهْل	۱۸۴	۳
اَتِي	اَتِي	۱۸۵	۴	بِرْدُوِي	بِرْدُوِي	۱۸۵	۴	مَغْضُول	مَغْضُول	۱۸۵	۴
بَا حَرْمِي	بَا حَرْمِي	۱۸۶	۵	رُوِي	رُوِي	۱۸۶	۵	اَوْر	اَوْر	۱۸۶	۵
اَوَا	اَوَا	۱۸۷	۶	سَمَد	سَمَد	۱۸۷	۶	اَمْتِه	اَمْتِه	۱۸۷	۶
مَحْبُوب	مَحْبُوب	۱۸۸	۷	فَلَانِيَا	فَلَانِيَا	۱۸۸	۷	بِي كَرَب	بِي كَرَب	۱۸۸	۷
فِيهَا	فِيهَا	۱۸۹	۸	بِلَانِيَا	بِلَانِيَا	۱۸۹	۸	بِي	بِي	۱۸۹	۸
اَلْبَلَان	اَلْبَلَان	۱۹۰	۹	جَانُوْر	جَانُوْر	۱۹۰	۹	لَحْم	لَحْم	۱۹۰	۹
يَكْرَانَا	يَكْرَانَا	۱۹۱	۱۰	وَاَسْتَفْرَ	وَاَسْتَفْرَ	۱۹۱	۱۰	اَهْل	اَهْل	۱۹۱	۱۰
وَدِي	وَدِي	۱۹۲	۱۱	فَيَبْقُوْنَ	فَيَبْقُوْنَ	۱۹۲	۱۱	اِنْ	اِنْ	۱۹۲	۱۱
بَنِيْد	بَنِيْد	۱۹۳	۱۲	صَا حَرْمِي	صَا حَرْمِي	۱۹۳	۱۲	اِسْلَام	اِسْلَام	۱۹۳	۱۲
فَخْرِي	فَخْرِي	۱۹۴	۱۳	اَكْرَانُو	اَكْرَانُو	۱۹۴	۱۳	سَبَك	سَبَك	۱۹۴	۱۳
حَوَك	حَوَك	۱۹۵	۱۴	اَوَا كَرَمِي	اَوَا كَرَمِي	۱۹۵	۱۴	اَوِي	اَوِي	۱۹۵	۱۴
وَلَا	وَلَا	۱۹۶	۱۵	اَلْحَزْ	اَلْحَزْ	۱۹۶	۱۵	لَقَلُّوْا	لَقَلُّوْا	۱۹۶	۱۵
صَوْرَت	صَوْرَت	۱۹۷	۱۶	فَيَبْقُوْ	فَيَبْقُوْ	۱۹۷	۱۶	اِسْم	اِسْم	۱۹۷	۱۶
مَسْلَان	مَسْلَان	۱۹۸	۱۷	يَحْمَالَة	يَحْمَالَة	۱۹۸	۱۷	اَمْسُوْ	اَمْسُوْ	۱۹۸	۱۷
دِي	دِي	۱۹۹	۱۸	نَام	نَام	۱۹۹	۱۸	خَالِصَة	خَالِصَة	۱۹۹	۱۸
نَضَدُوْا	نَضَدُوْا	۲۰۰	۱۹	عَدَاوَت	عَدَاوَت	۲۰۰	۱۹	اُنْبِيَا	اُنْبِيَا	۲۰۰	۱۹
بُحْضُوْنَ	بُحْضُوْنَ	۲۰۱	۲۰	وَجْهِي	وَجْهِي	۲۰۱	۲۰	نَبِيُوْ	نَبِيُوْ	۲۰۱	۲۰
اَحْرُ	اَحْرُ	۲۰۲	۲۱	تَسَاخ	تَسَاخ	۲۰۲	۲۱	بُوْلِيْ	بُوْلِيْ	۲۰۲	۲۱
تَرْكِي	تَرْكِي	۲۰۳	۲۲	لَبُوْ	لَبُوْ	۲۰۳	۲۲	اَحْمَدُ	اَحْمَدُ	۲۰۳	۲۲
مَرَاد	مَرَاد	۲۰۴	۲۳	لَا بُرِي	لَا بُرِي	۲۰۴	۲۳	اَحْمَدُ	اَحْمَدُ	۲۰۴	۲۳
				جَانَا	جَانَا	۲۰۵	۲۴	جَوْنَم	جَوْنَم	۲۰۵	۲۴

صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح			
۲۱۶	۱	نقشہ	تفسیر	۲۰۵	۱۲	حاکو	حکو	۱۹۱	۳	مطلع	مطلع
اغلاط حواشی											
۵۶	۱	مختاری	مختاری	۲۰۶	۱۳	اس قادرہ	اوس قادرہ	۹	لانتین	لانتین	کرتن
۵۷	۱۶	رکبای	رکبای	۲۰۷	۱۴	بنی کی	بنی ہی	۱۰	فوق	فوق	فوق
۵۸	۲۰	رکبای	رکبای	۲۰۸	۱۵	اصری	اصری	۱۱	ولا	ولا	ولا
۶۱	۴	کی	کی	۲۰۹	۱۶	جمع	جماع	۱۲	ان	ان	ان
۶۳	۱۳	آخر	آخر	۲۱۰	۱۷	جز ایک	جز ایک	۱۳	وصیت	وصیت	وصیت
۶۴	۴	تابعین	تابعین	۲۱۱	۱۸	اوسین دا	اوسین دا	۱۴	اور اونکا	اور اونکا	اور اونکا
۶۵	۲	ساتھ	ساتھ	۲۱۲	۱۹	فلیسٹاؤ	فلیسٹاؤ	۱۵	یفٹیکو	یفٹیکو	یفٹیکو
۶۶	۱	چین	چین	۲۱۳	۲۰	فلیسٹاؤ	فلیسٹاؤ	۱۶	انٹین	انٹین	انٹین
۶۷	۲۲	منہا	منہا	۲۱۴	۲۱	اخوانک	اخوانک	۱۷	شامیہ	شامیہ	شامیہ
۶۸	۲۵	قائدہ	قائدہ	۲۱۵	۲۲	مفاحۃ	مفاحۃ	۱۸	الحیر	الحیر	الحیر
۶۹	۲۱	کی	کی	۲۱۶	۲۳	مراد	مراد	۱۹	مانی	مانی	مانی
۷۰	۵	تہی اور دہ	تہی اور دہ	۲۱۷	۲۴	نچاہی	نچاہی	۲۰	بنانی	بنانی	بنانی
۷۱	۱۱	حضرت	حضرت	۲۱۸	۲۵	مکروکہ	مکروکہ	۲۱	انقصا	انقصا	انقصا
۷۲	۸	سفر	سفر	۲۱۹	۲۶	یغزل	یغزل	۲۲	اللہ	اللہ	اللہ
۷۳	۱	اہدی	اہدی	۲۲۰	۲۷	اوس ہی	اوس ہی	۲۳	اکرمہ	اکرمہ	اکرمہ
۷۴	۵	معیر	معیر	۲۲۱	۲۸	اور جو	اور جو	۲۴	نخللا	نخللا	نخللا
۷۵	۵	معیر	معیر	۲۲۲	۲۹	بنی	بنی	۲۵	مین	مین	مین
۷۶	۳۷	ظاہری	ظاہری	۲۲۳	۳۰	باب	باب	۲۶	اوس سی	اوس سی	اوس سی
۷۷	۷	قام	قام	۲۲۴	۳۱	متفرقہ	متفرقہ	۲۷	چار دی	چار دی	چار دی
۷۸	۱۴	اتواکاب	اتواکاب	۲۲۵	۳۲	المنیر	المنیر	۲۸	لیغزکو	لیغزکو	لیغزکو
۷۹	۱۴	اتواکاب	اتواکاب	۲۲۶	۳۳	المنیر	المنیر	۲۹	لیغزکو	لیغزکو	لیغزکو

صاحب	علاقہ	رقبہ	تعداد	صاحب	علاقہ	رقبہ	تعداد	صاحب	علاقہ	رقبہ	تعداد
صاحب	صدقہ کی	۱۵۳	۲۲	صاحب	ترویج	۱۵۳	۲۲	صاحب	حضرت	۱۰	۱۰
منہ	منہا	۳۶	=	صاحب	بہ	۱۵۴	۲	صاحب	ابوالیس	۱۲	=
اصول الکوک	اموالک	۱۵۵	۲	ظاہر	ظاہر	۱۵۵	۲	صاحب	ابوالیس	۱۲	=
جبرئی ابو جبرئی	جبرئی	=	=	سکئی	سکئی	=	=	صاحب	کبریا کبری	۱۳	=
دینی والا	دینی والا	۱۵۶	۲۳	ابو حنیفہ	ابو حنیفہ	۱۵۷	۲	صاحب	بن	۱۹	=
نصف کی	نصف کی	=	۲۵	بکری	بکری	=	۱۶	صاحب	کاکف	۲۲	=
بیض	بیض	۱۵۸	۱۵	مرکب	مرکب	=	۱۹	صاحب	والیہ	۲۵	=
کبئی بن	کبئی	۱۶۰	۸	اوسکی زنج کو	اوسکی زنج کو	=	۲۴	صاحب	بجی بکری	۳۶	=
نہم	نہم	۱۶۱	۳	کبر	کبر	۱۶۱	۲۰	صاحب	دو حیض	۱۶	=
ہنن	ہنن	=	۲۱	لغوا	لغوا	۱۶۲	۳	صاحب	ہننی	۱۳	=
وہ بکری ہی	وہ بکری ہی	=	=	لغوا	لغوا	=	۵	صاحب	سریج	۲۶	=
کھاسکی	کھاسکی	۱۶۳	۱۶	نقرب	نقرب	۱۶۴	۱۵	صاحب	زباد کھنا	۱۴	۱۱۰
معلوم ہوا	معلوم ہوا	۱۶۴	۲	نقرب	نقرب	=	۲۲	صاحب	نقرب	۱۶	=
اقرار	اقرار	=	۳	اور	اور	۱۶۵	۲	صاحب	ولی	۱۱	۱۱۱
یکہن	یکہن	۱۶۱	۲۲	صورت	صورت	۱۶۶	۱۳	صاحب	ہنن	۱۳	=
حکم	حکم	=	=	دوا کج	دوا کج	۱۶۷	۲۶	صاحب	پاس	۹	۱۱۲
ہنورا	ہنورا	۱۶۸	۲	مرض	مرض	۱۶۸	۱۵	صاحب	جیسی	۱۱	=
اور جوا کج	اور جوا کج	=	۵	حضرت	حضرت	۱۶۹	۱۳	صاحب	معلوم ہوا	۹	۱۶۱
اوس	اوس	۱۷۵	۱۳	اوسکا حکم	اوسکا حکم	۱۷۶	۱۶	صاحب	زنان	۱۲	=
قنن لہ	قنن لہ	۱۷۸	۲	نقرب	نقرب	۱۷۹	۱۵	صاحب	مدخوہ	۵	۱۷۵
داخل بن	داخل	۱۹۰	۱۱	نقرب	نقرب	=	۱۶	صاحب	امہ کو	۹	=
ایک حال	ایک حال	۲۰۰	۳	نقرب	نقرب	۱۸۱	۱۱	صاحب	حجرت	۲۶	۱۷۵
اذن	اذن	۲۰۱	۱۵	نقرب	نقرب	۱۸۲	۱۳	صاحب	قرہ	۶	=